

4327
51A

المجلد الاول من

كتاب

الهيئة الإسلامية

أثر جليل - وتصنيف، بلامثيل

لسيد العلماء المحققين علامة الفقهاء المتقين حضرة
السيد (هبة الدين) الشهرستاني دامت ركانه

رياس فصل طابها عمام هيئة يحلى بها الطلام
شيد فيها هبة الدين لما اسسه اباؤه الاعلام
للبشكر الاسلام وليؤرخوا هدت الهيئة والاسلام

١٣٢٧

محمد السماوي

حقوق الطبع والتأليف محفوظة للمؤلف رسماً في الداخل
والخارج الاحق اترحه

«تعداد» طبع في مطبعة الاداب سنة ١٣٢٨

الهيئة والاسلام

كتاب يبحث في استخراج مسائل الهيئة
الجديدة من ظواهر الكتاب والسنة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شرع الاسلام: واظهر به حقائق العوالم وخفايا الاجرام:
والصلوة على الانبياء والمرسلين: لاسيما محمد خاتم النبيين وعلى اله والولاء:
وابحائه الثقات: مادامت الارضون والسموات ﴿وبعد﴾ يقول
الجانبي م.ب. الدين محمد علي الشهير بالشهرستاني ان الدواعي الموجهة على
تقصير هذا الكتاب: وبذلي فيه مجهوداً لا يعتد به بتعذر مثله الا
اولاً والآخرة انما هي اعراض اربعة

﴿ الغرض الاول ﴾

حفظ عقائد المشتغلين بالعلوم المستحدثة لاسيما الهيئة العصرية والمعتدين على الكشفيات الغربية المخالفة لاراء القدماء واصول السالفين من الحكماء : ففي النسخ اناس يزعمون سلوك الشارع في ابواب الفلكيات مسلك الحكماء وان الهيئة القديمة هي الموافقة للشريعة القويمة فلاجل ذلك تراهم عند اعتقادهم بطلان الفلسفة الغابرة تزل اقدمهم ويضعف التزامهم بنواميس الشريعة الطاهرة فقصدت من تصنيف هذا الكتاب بيان مخالفة الاسلام لمعظم مباني الهيئة البطلميةوسيه: وموافقه لالراء المكتشفة في الهيئة الجديدة فينبغي ان يكون تصديقهم للعلوم العصرية سبباً لرسوخ العقائد الدينية ومنه اليقين بصدق باقي مقالات النبي الامم، والاثمة من اهل بيته

(الغرض الثاني)

اتمام الحجة على من خالفنا في المذهب والدين وانكر على المسلمين تصديقهم بمحمد خاتم المرسلين ص فان ماشرحتة في هذا الكتاب من كلمات وكلمات حفاظ شرعه اخبارات بالغيب وحجج تامه لمن انصف من دون ريب : فان من اخبر قطعياً عن الحقائق التي لا يقتضي وجودها العقل ولا يدركها الحس فهو ولي الله المحييط بأسرار العوالم واذا ادعى

امراً فليتبس بكاذب فيه ونفصل هذا المعنى في المقدمة الثالثة والرابعة :
ولا يشك احد في ان الاراء والمكتشفات الجديدة لا يقتضى وجودها
دليل عقلى قبل احساسها ولا تحس الابواسعة الالات الدقيقة والادوات
الكاملة : ومعلوم بالضرورة ان هذه الوسايط والادوات مخترعة باسرها
بعد الالف الهجرى نعرف مخترعيها وازمنة اختراعها واما كنهه ولم يكن
منها في صدر الاسلام شبح ولا سيما ولا اسم ولا مسمى : وكانت في ايدي
العرب خرافات الجاهلية في الفلكيات والفلسفه الى حدود المأين فترجم
المباسبون علوم الفرس واليونان للعرب : وهذا امر ظاهر عند المسلمين
وعند المتبحرين من غيرهم كما صرح به الملامه : فابديك الامر بكانى فما
شرحته في هذا الكتاب خير المماجز والايات الناطقة بصحة الاسلام
لا يجيد النصف مثله في سائر الشرايع وكشف الدين عن المغيب اية صدقه
في كل شريعة

(الغرض الثالث)

دفع ما يتوهمه بعض المشككين او الزنادقة ان المظهر لهذا الدين
كان والعبادة ترجأاً لآراء الفلاسفة المتقدمين : فقصدت به التصنيف اظهار ان
اكثر مقالات هذه الشريعة تخالف آراء الفلاسفة السالفين وتوافق
كشفيات المتأخرين بحيث لو لم يستند هؤلاء في دعاويهم الى الالات والادوات

المستحدثه لساغ القول بأنهم اخذوها من شريعة الاسلام: نعم كثرا المتفلسفون في صدر الاسلام واخذوا يؤلون الايات والروايات الى معانيهم الفلسفيه فالتبس الامر على ذوي العقول البسيطة حتى زعم الغائل انها ترجمة اراء العلاسفه : لكن المستبطل مقاصده من ظواهر كلماته عالم بكمال المغايره والمتاخره بين مطالبه وبين المطالب الغايره وكلمه (ص) من معنى لم يحكم حوله: فهم مدرك قبله: وكم حذر الناس عن متابعة العلاسفه واهان علمهم واوهى عقايدهم

(الغرض الرابع)

ان يكون كتابي هذا مفسر الكثير من الايات المشكله والروايات المعضله التي حسبها قدامنا من التشابهات اذ وجدوا ظواهرها تخالف المباني المقبوله في فلسفتهم فحاضوا في تفاسيرها دوائر الغمرات وتكلفوا فيها بتأويلات رديه وممان خفيه حيث انهم طاب ثراهم لم يشموا نفعه من العلوم العصريه ولم يتفغنوا بشئ من الكشفيات الغريبه : فقصدت بهذا التعنيف شرح هاتيك المنكلات وكشف البراهع من وجوه امرارها لتزول الشبهات ويتضح صفاء هذه الشريعه ويسفر صبح الحق لالسالكين ونخبى ظلم الاصل وتكون البرة لله ولرسوله ولأهل بيته

(ختام الديباجة)

انى ظننت المنشأ الاختلاف الحادثة في صدر الاسلام اني اوجبت
انضباب الدين القويم الى هذه المذاهب الوافرة والمشارب المتنافرة اتمامي
امور اقويها اناشاد اراء الفلاسفة السالفين بين المسامحين والنفقة منهم
بمسائلهم واصولهم من غير اجتهاد كامل : ثم وجدوا اصول الاسلام
وظواهر مقالاته ظاهرة المخالفة لما وثقوا بصحته ففقر قوا من ذلك اياي
سبا فانكر بعضهم اصول الشريعة جهراً : واخذ الاخرى واول ظواهرها
الى معان تناسب اراء الفلاسفة : وجدت نفوس جمع على تلك الظواهر
ملتزمين بها وحافظين لنا ما اصبح اليوم ذخراً ونمخراً : واضر قوم
انكار الشريعة خيفة خيفة او طمعاً كذب بزى شاة فاحدثوا في الدين
انواع المعاهد والبدع. ولمسك ان الفلسفة المستحدثة والمبادئ المصرية
ستفعل بالناس مافعلته القديمة لتقص فيهم وفيها : الا اذا تصدى المحققون
اصلاح قاسدها ونهضوا الدنع مفاسدها وبذلوا الجهد الباسع في ترويح
العقائد وتقيحها عن الاباطيل والزوائد : وما ذكرته من التأثير انما هو
في النفوس الناقصة والعقول القاصرة والقلوب المتزلزلة : واما المتصمم
بمجل الله ورسوله والتمسك بظاهر السنة والفرقان الذي لا ياتي الباطل

سيما الكامل تحريره في العلوم فهو في عز الامان وكمال الايمان لا يزيد الفلسة
الحديثه الابصيرة في الدين وزيادة في اليقين والرجاء من فضل الله وعميم
لطفه ان يجعل الانتفاع بكتايبى هذا عاماً لعامة المسلمين بل لجميع
انظارين فيه والمتفكرين وان يغفر لى يوم الدين ولتذكر قبل الشروع
في اجوبة المسائل مقدمات ستة نسعنا عند تحقيق الدلائل

بسم الله الرحمن الرحيم

(المقدمة الاولى)

في الكتب المأخوذ منها مطالب هذا الكتاب ومنقولاته واذ كان
نصحيح اسانيد هاهنا عظيم الاهتمام لزمنى عقد كلام كافل له: وقد حدثني بعض
الابرار ان بعض الكفار سمع بعض الاخبار الناطقة ببعض الحمايا المكتشفة
في هذه الاعصار فاستغرب وقال (لو كنت على يقين من صدور هذا المقال
عن نبي الاسلام او احد اوصيائه لامننت بشريته وصدقته) اقول لاريب
في ان الاطلاع على قول اى شخص كان انما يحصل بطرق اقبحا سماعه
من لسان قائله وهذا مختص بمن ادرك حضرته دون من تأخر عنه زمانه
وتقاصى عنه مكانه (الطريق الثانى) ان ترى خط التكلم المعلوم نسبته
ليه بالتواتر او بقرائن قطعيه (الطريق الثالث) ان ينقل اليك قوله

نحو التواتر وهو اخبار جمع لا تجوز توأطهم وتناولهم على الكذب
 (الطريق الرابع) ان ينقل قوله اليك من تثق بصدقه بسماعه من قائله
 ولا فرق في المنقول بواسطة بين قلة الوسائط وبين كثرتها: نعم يجب ان يكون
 كل واحد منهم ثقة والصدق والامانة وهذه الطرق الاربعة تورث
 الاطمئنان والاعتقاد بصدور ذلك القول عن قائله وعليها تدور رضى
 الاعمال والمحاکات والمعاملات عند العرف والعقلاء من غير تكبر وليس
 الاعتماد عليها امراً مختصاً بالمسلمين وقد يجمع اقوال شخص لواء شخص
 في كتاب ونحوه ليخلد ذكرهم او علومهم في الدهر مثل كتب الحكماء
 والكتب المقدسة ونحوها تحدث في المقام سبقتان (الاولى) نسبة مؤلف
 الكتاب تلك الاقوال الى اصحابها باحدى الطرق الاربعة المذكورة فان
 ثبت باحدها كان الكتاب متبراً من هذه الجهة فارغاً من هذه الحيثية
 (الثانية) اسناده هذا الكتاب الى ذلك المؤلف وثبت ذلك باحد
 اوجوه الخمسة الاتية المعمولة بين المؤرخين والعقلاء من كل صنف
 وملة ولا يسلك المسلمون في هذه الامور العامة وغيرها غير مسالك العقلاء
 بل نجد محافظتهم على امثال ذلك اشد فانشدوا اصحاب الاديان
 والملل المتعددة والمؤرخين قاطبة فان كان لهم في معرفة اقوال
 العلماء والحكماء واحوالهم غير الطرق المعمولة بين المسلمين بما

ذكرته اوساً ذكره فاني ضامن لآتيان مثله والاكمل منه لنقل اقوال
علمائنا وكلمات اولياء شرعنا فلو لم تنق مع هذا بما قوله ونقله فيلزمك
ان لا تنق بكتيب العلماء والتواريخ الغابرة بالطريق الاولى الا ان يحملك
التحصيل والعباد بالله

(فيه) ان المقالات التي نعتد عليها في الشريعة الاسلامية المنقولة
في هذا الكتاب انما هي على اربعة اصناف (الاول) كلمات الله (س) المنقولة
الى نبينا محمد (ص) بطريق اوحى وهي مجموعة في الكتاب المقدس المعروف
بالقرآن وهو مقدس عند المسلمين بائس من قدس التوراة عند اليهود والانجيل
عند النصارى وتواتره عن النبي محمد (ص) انظر من الشمس في وسط
السماء

(الصنف الثاني)

مقالات النبي محمد (ص) وكثير منها مضبوط في كتب الحفاظ والعلماء
وقد وصل ذلك اليهم باحد الطرق الاربعة الماضية وكتب اولئك الحفاظ
وصلت باحد الوجوه الآتية

(الصنف الثالث)

مقالات خلفاء النبي محمد والاوصياء الائمة من اهل بيته الذين نص
على خلافتهم وقدسهم نبينا محمد (ص) وهم عندنا معشر المسلمين الامامين

أثنى عشراماماً أولهم أمير المؤمنين مؤاخى النبي وابن عمه وزوج ابنته (علي بن أبي طالب) (ع) (٢) الحسن (ع) (٣) الحسين (ع) وهما ابنا علي (ع) وسبطا النبي (ص) (٤) السجاد علي بن الحسين (ع) (٥) ابنه محمد الباقر (ع) (٦) ابنه جعفر الصادق (ع) (٧) ابنه موسى الكاظم (ع) (٨) ابنه (علي) الرضا (ع) (٩) ابنه (محمد) الجواد (ع) ١٠ ابنه علي الهادي (ع) (١١) ابنه الحسن العسكري (ع) (١٢) ابنه محمد المهدي المنتظر (ع)

(الصنف الرابع)

مقالات الصحابة الفاضلين بصحبة هذاتني محمد ص المقتبسين من حضرة وحضرة اوصيائه اصول العلوم والمباني واسرار حقائق الاعيان والمعاني كابن عباس وابن مسعود وامي وغيرهم اذ مقالات هؤلاء في امثال هذه المفيات تشعرك بكونها مأخوذة من نبي الاسلام والسنة وحيه فانه ص مرجع علومهم ومنبع كالاتهم كما ان مقالات حوارى عيسى عليه السلام في المفيات ونحوها تشعرك بكونها من عيسى وهذه الاصناف الثلاث من المقالات المتبوعة مضبوطا اكثرها في كتب حفاظ المسلمين بالطرق المعمولة ين العقلاء وكتبهم ايضا مضممة بينهم ثابت نسبتها باحد وجوه خمسة (احدها) (التواتر) اعني باخبار الجمهور من اهل عصر وطبقه بانهم سمعوا

نسبة الكتاب الفلاني الى صاحبه المعلوم من جمهور طبقة ثانيه سابقة عليها والطبقة الثانيه سمعت تلك النسبة بينها من جمهور طبقة ثالثه سابقه وهكذا يسمع جمهور كل طبقة عن جمهور مثلهم من طبقة سابقة حتى يتصلوا بمصر صاحب الكتاب وهؤلاء الجمهور في كل عصر قديكونون من طائفة العلماء والحفاظ خاصة وقد يكونون من ساير طوائف الناس كتواتر الصحاح الست الحديثيه الى اصحابها وتواتر محاحنا الاربعه الحديثيه الى اصحابها وهي الكافي والاستبصار والتهذيب ومن لا يحضره الفقيه [الوجه الثاني] نصريحات المؤرخين والمترجمين لاحوال المؤلفين من عصر المؤلف وبعده بان الكتاب الفلاني انما هو لعلان بن فلان وجميع العلماء والعقلاء والمصنفين من كل امة يضمنون بهذا الوجه في نسبة الكتاب الى صاحبه

[الوجه الثالث]

سلسلة الروايه وهي ان تأخذ نسبة الكتاب الى صاحبه عن ثقة ضابط اخذها عن مثله حتى تنتهي سلسلة هذه الروايه والاخذ الى صاحب الكتاب سواء كانت هذه الروايه في الخطاب او في الكتاب

[الوجه الرابع]

طبع الكتاب في حيوة مؤلفه او في مطبعه رسميه بطمثن الانسان

بصحة نسبه الى مؤلفه من جهة استبعاد كذب هذا التحو من الطبع

[الوجه الخامس]

شهادة القرائن المعبره عند العقلاء المقويه لصحة نسبة الكتاب الى صاحبه كنقل عبارات ذلك الكتاب في الكتب المعبره عند الرد على مؤلفه او مدحه او قدحه او نحوها ومثل ان تجد الكتاب بخط مؤلفه او يكون خطه عليه او تكون النسخة عتيقة عليها آثارا اعتبارا وشهادة العلماء او الشهرة او نحوها

ان الطرق المتداولة بين الاتام موجودة باجمها بين المسلمين لمعرفة آثار اسلافهم واخبارهم بل هي لديهم اكل بل ندعى امتياز المسلمين عن غيرهم بحفظ كثير من هذه الطرق مع قوتها عن غيرهم فان العلم والدراسة والتحفظ على الآثار والاخبار كانت مهودة متداولة بين المسلمين من صدر الاسلام الى هذه الايام : واما سائر الملل فقد اعترأها من عظام الغير والفرق والتمزق ما فصيح عنه صفائح التواريخ والصحف حتى اشتهر ان اليهود ونحوهم لا تصح دعوى التواتر منهم لوقوع القتل والفتن الممزقة بينهم بحيث خلى بعض اعصارهم عن يقوم به التواتر وغلب الجهل على الافرنج وغيرهم عصوراً طويلاً حتى اشرقت عليهم أنوار العلوم من افق المسلمين والافرنج يعترفون بذلك فقد قال

(مستروزيوس سميت) الانكليزي تامعناه بينما كانت اوروبا غارقة في ظلمات الجهل والعرب مدة خمسة قرون ينثرون العالم والانسانيه بمصاييح العلوم : فهم العرب الذين اعدوا شباب الاداب وعلوم الكلام بعد هزمها وترجوا اقوال اليونان ورقواعلم الزراعة والفلك واوجدوا على الجبر والمقابلة والكيميا وزينوا مدائنهم بالمكاتب والمدارس كما ملثوها بالمساجد وعلموا اوروبا مذاهب الفلسفه من قرطبه (يعني فلسفه ابن رشد) [انتهى]

(اقول) وهذه العلوم قد انتشرت بين المسلمين بعد اسلام الفرس ولكنهم كانوا يؤلفون الكتب باللغة العربية لانضباطها واتساعها فنسب الافرنج هذه العلوم الى العرب : وقيل لاجل كون الناصر تلك العلوم بين الافرنج هم علماء الاندلس

وقال المؤرخ (دروى) بينما اهل اوروبا تاهون فى دجى الجهالة لا يرون الضوء الا من سم الحياط اذ سطع نور قوى من جانب الملة الاسلاميه من علوم ادب وفلسفه وصناعات واعمال يد حيث كانت بلادهم مراکز عظيمة لدائرة المعارف ومنها انتشرت فى الامم واغتم منها اوروبا فى القرون المتوسطة مكشفات وصناعات وفنوننا عظيمه

وفي هامش مشهد الكائنات

ان مكتبة القاهرة سنة ١٣٢٥ تضمنت من كتب العرب في فن
 النجوم ستة آلاف وخمسمائة كتاب الخ (اقول) لارب ان اهتمام
 المسلمين من بلد والبعثه الى تلك السنين انما كان في طلب العلوم الدينيه
 ونشرها دون العلوم الرياضيه سيما النجوم المعروف عندهم بحجب الفقر
 والمهموم فاذا كانت لهم في مكتبة واحد من بلد واحد ستة آلاف كتاب
 في خصوص علم النجوم فما ظنك بكتبهم الدينيه في مكاتب البلاد
 ومدارسها الحايه لمقالات فيهم والائمة من بعده التي انهى الجمهور
 ما كفين عليها يتقربون الى الخلق والخالق بحفظها ونشرها فطرق
 الاطلاع على اقوال نبي الاسلام واوليائه عليهم السلام اوضح واصح
 من الجميع عند الانصاف : وقد وجب علينا الآن ان نسمى الكتب
 التي وجدت فيها اراء القدماء والمتأخرين والتي وجدت فيها مقالات
 النبي محمد (ص) ومقالات السنة وحيه وحفاظ شرعه عليهم السلم فقد
 طال الكلام : اما الكتب المنقول عنها في هذا الكتاب مقالات النبي
 وحفاظ شرعه فالعمده من بينها تنقسم الى ثلث طوائف ﴿ الاولى ﴾
 ما ثبت عندنا نسبه الى صاحبه بجميع الاوجه الخمسه المتقدمة او صار
 تواتر اسنادها في الوضوح والاشتهار كالشمس في وسط النهار وهي

﴿ ١٥ ﴾ اسماء بعض الكتب المتواترة

سبعة كتب (١) كتاب [الكافي] بجميع مجلداته للحافظ الجليل ثقة الاسلام (محمد بن يعقوب) الكليني المتوفى ببغداد سنة ٣٢٩ عام تثار التجوم : وكتابه اصح مسترانا الحديثية وعليه مدار احكام المسلمين الامامين من عصر تأليفه الى الآن ونسخه الصحيحة الصحيحة كثيرة جداً (٢) كتاب [نهج البلاغة] في المختار من كلمات امير المؤمنين الامام علي (ع) ومؤلف هذا الكتاب هو الحافظ الفاضل الامامي (محمد الشريف الرضي) المتوفى سنة ٤٠٤ وشرح هذا الكتاب متواترة ايضا كشرح الفاضل ابن ميثم البحراني المتوفى سنة ٦٩٧ وشرح الحافظ (عبدالحيد ابن ابي الحديد) وعندى نسخة من نهج البلاغة قديمة الخط تاريخ قرائتها على السيد العلامة يوسف الاصبهاني سنة ٣٩٠ (٣) [مجمع البيان] في تفسير القرآن للحافظ الامامي امين الاسلام (حسن بن فضل الطبرسي) المتوفى سنة ٥٤٨ وفي مكتبة شيخنا الثوري نسخة منه كتبها عبدالعزيز الترمذي سنة ٧٢٥ (٤) كتاب [تفسير القمي] للحافظ (علي بن ابراهيم القمي) من علمائنا في القرن الرابع وقد ادعى تواتر نسبه الى مؤلفه جملة من العلماء وشهرته لا تنكر ولقد وجدت نسخة منه كتبت سنة ٧٦٦ (٥) [بحار الانوار] للعلامة الحافظ مولانا (محمد باقر المجلسي) من اعظم علماء الامامية توفى

سنة ١١١١ وهذا الكتاب ستة وعشرون مجلداً ضخماً يحوى مقالات شرعنا فى كل علم وباب آية او رواية او حكمة او تحقيق او تاريخ لم يعمل مثله فى الاسلام حتى الآن (٦) [الانوار النعمانية] للحافظ الامامى (السيد نعمة الله الجزائرى) المتوفى سنة ١١١٢ (٧) [الوافى كتاب] كبير جامع لخبار كتبنا المعبرة فى كل فن للحافظ الفاضل (محمد محسن الفيض) الكاشانى المتوفى سنة ١٠٩١ وتواتر كتابه عنه مسلم

الطائفة الثانية

مأبئت لسببته عندنا الى صاحبه بغير التواتر من اكثر الاوجه الحسنة المتقدمه وهى سبعة كتب (١) كتاب التوحيد (٢) علل الشرائع (٣) الحسنة ال (٤) عيون الاخبار (٥) معاني الاخبار : وجميع هذه الكتب الحسنة للحافظ الصدوق (محمد بن بابويه) القمى من اجلة علماء الامامية المتوفى سنة ٣٨١ ورأيت هذه الكتب بخطوط عتيقه ٦ (الاحتجاج) للحافظ (ابيطالب الطبرسى) من علماءنا فى القرن الخامس الهجرى : قال الحافظ (محمد بن شهر آشوب) المتوفى سنة ٥٨٨ فى كتاب المناقب وجدت بخط ابيطالب الطبرسى كتابه الاحتجاج انتهى (٧) الدر المنثور للحافظ (عبدالرحمن) جلال الدين السيوطى الشافى المتوفى سنة ٩١١

الطائفة الثالثة

مأبئت اسناده الى صاحبه ببعض الالوجه الستة المتقدمه وذلك
 ستة (١) تفسير العياشى للحافظ (محمد بن مسعود) من علمائنا
 فى القرن الرابع الهجرى (٢) بصائر الدرجات للحافظ (محمد بن الحسن)
 القمى الصفار المتوفى سنة ٢٩٠ من علمائنا المعاصرين بصحبة المسكرى
 (ع) وجدت لسففة منه كئبت سنة ١٠٦٨ موبوة على ١٦٣ باب (٣)
 منتخب البصائر للفاضل صاحب كتاب المختصر (الحسن بن سليمان)
 من علمائنا فى القرن الثامن الهجرى (انتخابفه) كتاب بصائر الدرجات
 للحافظ الامامى (سعد ابن عبد الله) القمى المتوفى سنة ٢٩٩ (٤) كتاب
 الاختصاص للمحقق العلامة قطب الشيعه (محمد المفيد) المتوفى ببغداد
 سنة ٤١٣ وله كتب تبلغ المئات (منها الارشاد) (والمقالات) واقد
 وجدت فى مكتبة شيخنا المحدث (ميرزا حسين) النورى المتوفى سنة ١٣٢٠
 لسففة منتخبه من كتاب الاختصاص (اولها) الحمد لله الذى لا تدركه
 الشواهد الخ اتعنها الشيخ اوعلى احمد ابن الحسن بن احمد بن عمران
 الامامى وكئبت سنة ١٠٥٥ (٥) كتاب النجوم واسمه فرج الهموم
 للحافظ السيد (على بن طائوس) من ائلة علمائنا المتوفى سنة ٦٦٤ (٦)
 تفسير نور الثقلين (للحافظ الشيخ عبد على بن جمعه العروسى) من علمائنا

في القرن الحادي عشر وجدت منه نسخة كتبت سنة ١٠٦٥ (واما كتب الحكماء) التي اقل منها في الأكثر مطالب المتأخرين والقد ما في عشرة (١) (الشفاء) لشيخ الحكماء رئيس فلاسفة المسلمين (ابن علي الحسين بن سينا) المتوفى سنة ٤٢٧ وكتابه متواتر مشهور عند المسلمين وغيرهم (٢) اصول الهيئة (٣) ارواء الظماء في القبة الزرقاء (٤) النقش في الحجر في فنون الفلسفة المصرية وهذه الكتب الثلاثة للفيلسوف الفاضل (كرينليوس قانديك) الامريكانى الميخى المتوفى سنة ١٨٩٥ هـ (٥) مشهد الكائنات في الخالق والمخلوقات لمدرس الخطابة (ميخائيل مشاقه) العيسوى المتوفى سنة ١٨٨٨ هـ : وله كتاب اساطير الاولين (٦) هيئة فلاسفيون الفرنسيون من مشاهير القرن التاسع عشر بترجمة الفاضل (عبد الرحيم) التبريزي الشهير : بطالب اف (٧) : هيئة فياكس ورنه الفرنسيون من مشاهير القرن التاسع عشر بترجمة الفاضل (نجم الدوله) فلكي طهران المتوفى سنة ١٣٢٠ (٨) : دائرة المعارف للعلامه بطرس البستاني الميخى المتوفى سنة ١٨٨٣ هـ ويشتمل هذا الكتاب على مجلدات ضخمة معروفه (٩) : عجائب المخلوقات للفاضل القزويني (ذكر يابن محمود الانصاري) المتوفى سنة ٦٨٢ (١٠) : حدائق التجويم مجلدان ضخمان في الهيئة الجديده بالفارسيه للفاضل دبير الملك (هشارجنك) الهندي الفه سنة ١٢٥٣ (١١) : الايات الينيات في عجائب الارضين والسموات للفاضل ابراهيم افندي

الحوارنى المطبوع فى بيروت سنة ١٨٨٣ م فاستبان مما سلف ان الطالب
لتصحيح نسبة الكتب الاسلاميه وتوثيق مقالات شرعنا الا قدس بحسب مقصده
طرقاً وافحة متقنة كالطرق المتعارفه بين سائر الامم بل اكمل منها فلم يثنق
باصاح بعداذ بما نقل عن شرع الاسلام لزمك ان لاتثق بما ينقل اليك من
غيره حتى مقالات الحكماء وتواريخ الملل

المقدمة الثانية

اعلم ان العاقل عبد لما يقن به فيعمل على وفقه ان كان عملياً ويقنع
باعتقاده ان كان علمياً ولا يتزلزل يقينه الحاصل الاسباب اقوى يورث يقيناً
مخالفاً لما حصل قبله فلو اقيمت بموت زيد مثلاً باخبار الوفاء من الثقات فهذا
اليقين لا يزول عنك من اخبار عشرة بحياته الا ان يقترن خبر العشرة بشواهد
قويه يرجحها العقل فالمقل تابع دائماً اقوى الاعتقادين ومخطئ لا ضعف
الطريقين ويعالج ايضاً باخف السلاجين فلو سمعت رجلاً يحدثك عن
موسى النبي (ع) انه جوز الجمع بين الضدين وانت ظالم برسالة موسى (ع)
وعصيته عن الخطاء وعالم باستحالة جمع الضدين فلا شك انك تقول الخبر
اولا الى معنى صحيح وان صعب عليك تأويله تكذب الخبر فتعالج بالاخف
مؤنة ولا تعتمد اولاً الى تكذيب موسى (ع) ولا الى تصديق جمع الضدين
اذ اليقين يهذين الاخيرين اقوى من اليقين بصدور ذلك الخبر من موسى (ع)

واقوى من اليقين بالظاهر من ذلك الخبر ولا يطرح الاقوى بغير الاقوى
فعل هذه الطريقة العقلية العقلية لو كان في مقالات شرع الاسلام بعد
الايمان به كلام يتنافى ظاهره امراً يقينياً لوجب علينا العمل بتلك الطريقة
العقلية اعني المعالجة بأخف الادوية وترجيح اقوى الاعتقادات : اى نتجهد
في تأويل ذلك الكلام او الالى معنى مناسب ولو عجز فاعن هذا العلاج
كذبنا ناقل هذا الخبر مع ان الاسلام قد اخص اقواله بخاصية لا تضطر
بعد العلم بها الى تكذيب الناقل وهى اننا وجدناه في هذه الاعصار وقبائها
مقالات في شرع الاسلام تنافى ما علم في الملكيات والفلسفيات والسياسات
وسائر وغيرها ولاجل تلك التناقضات راينا علمائنا السلف اولوا طوهر تلك
المقالات الى معانى صحيحة عملاً بأخف المعالجات : ثم من بعد اطلاعنا على
الكشفيات الجديدة والاراء السديدة علمنا ان ظواهر تلك المقالات كانت
ناطقة بهذه الكشفيات وكان تأويلها من فساد معلوماتنا السالفة لامن جهة
نقصان ظواهر المقالات وسيضحك الخلف ببعض علومنا كما نضحك
بعلوم السلف الاقدمين : فاذا اتضح لديك المقصد قلنا لك ان العقل
بعد اذ لو ظفر في شرعنا على كلام يتنافى ظاهره ما علمه فهو يحوز اولاً خضاعاً علمه
ويقول لعل اتساع دوائر العلم وتكميل الادوات يظهر لنا في المستقبل
حقيقة هذا الكلام كما اظهر الوفاً من قبله : فاني اتركه على سبيله واضمره
لحجي اهله فكم ترك الاول للآخر ونال الغائب ما فات الحاضر ثم اذا جزم

العقل بحكمه ولم يجوز خلافه أصلاً (مع ندرة هذا الجزم من الحكيم)
فملاج العقل عند ذلك تأويل الكلام الى معنى صحيح: ثم لو عجز عن التأويل
بقدر الاجتهاد فعلاجه تكذيب ناقل الكلام عن الاولياء عليهم السلام

المقدمة الثالثة

ان اليقين بصدور الكلام عن صاحبه قد يحصل بسماعه عنه او بثبات
ناقله كما في الخبر المتواتر او خبر من ترى عصمته وتقدمه عن الخطأ وقد يحصل
من امور اخر: مثلاً لو اخبروك بمقالة في غاية البلاغة عن شخص متباه
في البلاغة فأنك تجزم بأنها منه: حيث تعلم قرصاً انه ابلغ المتكلمين كما تعلم
انها ابلغ المقالات فلو جوزت كونها من غيره فاما يقتضى يقينك بانها لا تبلغ
وهذا خلاف المفروض فلا بد من تصديقك بأنها منه: ومثلما لو اخبروك
عن الولي مقالة غيبية تنطق بما لا يقتضيه العقل ولا تدركه الحواس: فأنك
تجزم بأنها منه حيث نعلم ان الاخبار بما لا تدركه الحواس ولا يقتضيه العقل
شأن الولي فقط فانه المحيط بحقائق الكون جيلة غيبية
مستمدة من المجرى الروحية: فلو جوزت ان تكون المقالة
من غيره فقد نقضت علمك: ومقصودنا من هذا الكلام ان الاخبار التي
نرويها في هذا الكتاب عن النبي (ص) واوليائه (ع) اذا تضمنت كشف
الغيب قبل انكشافه بالالات فلا يهنا البحث عن صحة الخبر وانهم

فقاه اضعفاء وان الكتاب المنقول عنه معتبر عند الاصحاب او غيره : فان هذا الباب غير سائر الابواب حتى انه لو وجد مثل هذا الخبر في او هن كتاب عن اضعف الناقلين لكان ذلك مقبولا لدينا اذا تقدم تاريخ الكتاب على تاريخ المغيب المكتشف : لانا نعلم انه اخبار عن المغيب فرضا ولم ان المغيب لا يخبر عنه الاولى الله (س) المرتبط به (وهاتان المقدمتان) المفيدتان تلازمان الخبر نفسه كيفما كان ناقله ولا ينقضهما شيء الا تأخر تاريخ الكتاب عن وقت كشفت فيه الادوات برقع الحياء عن وجهه مضمون الخبر فراءة هذا الامر اهم من كل شيء ولذلك ترى حكماء الافرنج اذا تلى عليهم خبر يتضمن كشف مغيب يجهدون في تحصيل نسخة عتيقة الخط تتضمن ذلك الخبر ولا ينظرون الى ناقله قط : ولاجل هذه النكته تجدني ساعيا في تكثير اسامي الكتب الشاملة للخبر مينا تواريخ نسخها في المقدمة الاولى لتطمئن القلوب بتقدم الخبر على زمان ظهور المغيب المخبر عنه : فاذا ذكر الخبر مثلا عن كتاب (الكافي) (وتفسير القمي) (والاحتجاج) (وجمع البيان) والبحار (والبصائر) : وغيرها فيحال الناظر ان ذلك الخبر مروى في كل من هذه الكتب بسند غير ما في الاخر : والحالة انه في الجميع بسند واحد : فالوجه في ذلك ان المقصود انما هو ايجاد العلم بان مضمون هذا الخبر صادر قبل زمان انكشافه للحكماء المتأخرين وهذا المقصد

بحصل بذكر الكتب المتعددة الشاملة لهذا الخبر المكتوبه او المؤلفه
قبل زمان اختراع الادوات الكاشفه عن تلك الحقائق : ومن علم تاريخ
سراية علوم الغربيين الى اقطار الشرق فقد استقى عمادمناه فان العلوم
المصريه والكشفيات الغربيه لم ينتقل شيء منها الى ابناء الشرق الى
القرن الثابعمشر الهجرى والمقول من المؤرخين هو ان القطر المصري
والسورى اول بقعة فى الشرق طلعت عليها شمس العلوم الغربيه بواسطة
(بونا برت) (نابليون) الفرنسوى المتوفى سنة ١٨٢١ (م) اذ حسب
تسخير الشرق بنشر علومهم فيه : ثم القطر اليابانى دبت فيه العلوم
الافرنجيه وهى ذاة ثروة فاضله وصنائع كامله وحكومة ذكية فاستقبلت
العلم بترحاب واتحيت من ملتهار رجالاً للاغتراب : ثم القطر الهندى
: ثم القطر الفارسى سرت فيه فى عصر الخاقان (فتحلى شاه) : طاب
تراه : وظهرت فى عصر حفيده (ناصر الدين شاه) واتمرت فى عصرنا
الزاهر الذى نرى فيه ملل الاسلام باقتضاء دينهم يتسابقون الى امادة
مجددهم وازائة الوطن بنور العلم وفضل الدستور والى الله ترجع الامور

﴿ المقدمة الرابعة ﴾

فى التفرقة بين التفرس وكشف المغيب واحكامهما : اعلم ان كشف
المغيب الذى هو حجة الايمان والاولياء هو اظهر ما لا يدركه الحس ولا يقتضيه

العقل كقول نينا (ص) بأن الهوآ فيه خلق وقول وصيه على (ع)
 (لأنبل في الماء نأن للماء اهلاً) ونحو ذلك مما لا تدركه حاسة مجردة
 ولا كان يقتضيه دليل عقلى كالم يكن مقتضيا لعدمه قتل هذا الامر لا ينعاق
 به الا المحيط بمحقائق الكون المكشف لديه اسرارها كافة ثم: ومن اوحى اليه من
 الله تعزى ادعى النبوة والولاية واظهر المصيات التى يعجز الحس والعقل عن
 كشفها فهو صادق لدى ابناء كل شريعة: اذ لا يقدر على ذلك غير الولى الكامل
 والولى منزى عن الكذب والخيانة على الاصول المقرره فى علم العقائد
 ﴿ واما التفرس ﴾ فهو مفاير لكشف الغيب فان التفرس انما هو اظهار
 امر خفى من علاماته ولوازمه الدقيقه: فان كان الامر من صفات النفس
 ونحوها: سى التفرس قياقة كتفرس الحق فى صريض القفا وتفرس
 الفطانه فى القصير ونحو ذلك: وان كان من الحوادث الاثنيه خصوصا
 او عموما سى تنبوء كتفرس السياسين مستقبل احوال الامم وما سيحدث
 فى العالم: وتنبؤا بعود دستور ايران كاملا بعد تفرق حزبه سنه ١٣٢٦
 : والتفرس بجميع اقسامه لا يكون دليلاً على شيء مما ذكرناه: لان
 منشأه الحس والتروى فى الاسباب الخفيه والعلل المعده للتدريجيه
 والقياس على النظائر والاشباه ﴿ وفى شرعنا القدسى ﴾ مقالات فى اظهار
 ما سيحدث يحتمل فيه الوجهان مع الغض عن شاهد يخصها باحدهما كاخبار
 القرآن بغلبة الروم بعد مغلوبيتهم: فان الاجنبى: يحتمل فيه انه اخبار

عن مغيب لا يدركه حس ولا يقضيه عقل : ويحتمل فيه ايضا انه تنبؤ
منشأه النظر في الاسباب الخفية والحدس القوي ﴿ لكن الشاهد ﴾
على كونه كشفاً للمغيب هو ان التفرسات السياسية قيد الظن وبعيد جداً
ان يذكر مدعى النبوة بين اعدائه في كتابه الذي هو معجزه الباقي اصراً
ظنياً وحادثة حدسية ويخبر عنها بصورة الجزم فيقول (غلبت الروم وهم
من بعد غلبهم سيفليون) ﴿ وكيفما كان ﴾ فللاسلام مقالات وافرة
من قسم كشف المغيب كتصريح الرضا (ع) بوجود اراض فوقنا في السموات
(وتصريح الباقر) (ع) بوجود اقطار عديدة بعد قرنا المحسوس وكذلك
التصريح بكثرة العوالم والشموس وغير ذلك مما لا يحل له عند الانصاف
الا الوحي والارتباط بخالق العالم والمحيط بأسراره اذ لا رتاب في ان هذه
الامور يعجز الحس المجرد والعقل عن ادراكها وانما توصل المتأخرون
الى فهمها بالادوات القوية المخترعة بعد الالف الهجرى ﴿ فان قلت ﴾
نجد هذه الايات والروايات بعضها صريحاً واضح الانطباق على الكشفيات
الحديثة وبعضها مجمل يحتاج الى بيان قاي وجه للعدول فيه من التوضيح
الى الاجمال ﴿ قات ﴾ لاريب ان الكلام قد يخلو بمجمله عن كل مانع فجده
واضحاً اكل توضيح : وقد يقرن بشواهد مقامية او عقلية يستقيم التكلم
بسببها من تطويل الكلام فيستوفي الحاضرون مرام التكلم لاحتكامهم
بشواهد ولا يستوفيه الغائب لفوات الشواهد منه فيحتاج الى البيان : وقد

يحمل الاجال من اختلاف اللغة وخفاء بعض الصفات فيصف المتكلم شيئاً بلغة عصره ومصره : ثم يعثر على هذا الكلام ابتداء سائر الاعصار والامصار فلا يأمنون بمساق الكلام ولا يفهمون الصفات والعلامات المذكورة فيه لاختلاف اللغة واختفاء الصفه كما في الروايات الناطقه عن أئمتنا (ع) (ان الله تم) مدينتين عظيمتين في ارضنا ﴿ احدهما ﴾ بالشرق اسمها جابلقا ﴿ والاخرى ﴾ بالمغرب اسمها جابر سافهما خالق لا يعرفون ادم ولا ولده) فاني احتمل (ان يكون الاولى) اشارة الى جزيرة (استراليا) التي اكتشفها (دوفكن) القبطان سنة ١٦٠٦ م ولذلك تسمى بالهولاند الجديد وهى في شرق جزيرة العرب التي هى مصدر تلك الثريه : وتكون الثانية اشارة الى جزيرة امريكا التي اكتشفها (كولومبس) (وامريك) سنة ١٤٩٢ م وهى في غرب جزيرة العرب قبل نصف الدور : فهذا التطبيق لا يبعده غير اختلاف اللغات والاسامى وبعض الصفات الخفية ﴿ ثم ان المتكلم ﴾ قدرى المانع من توضيح كلامه فيكسى قوله حلة الایجاز كالوقوف شرح الكلام على مقدمات غير موجودة بحيث لو كانت المقدمات لا فاد الشرح للمخاطبين واما مع فقدتها فقد يضر بحالهم او يشان المتكلم حيث أنهم يكذبونه او يمينونه من استراقهم في الضلال والجهالة ومن غرابة اصل المعنى حق قرب من الاستحالة فكيف يصدق به من لا يحسنه ولا يتصوره فيكسى

التكلم عند اذ حلة التشيه او الايجاز حتى لاتعطي غرابية كلامه مسكاً
 بيدالمدو العالم او المحب الجاهل اعاذنا الله منهما فيتولد من ذلك مايفوت
 الاغراض المقدسه التي كانت على عهد المتكلم ﴿ومما
 اكتسب ثوب التشيه﴾ قول النبي ص (فرمن المجذوم فرارك
 من الاسد) فان اطباء الافرنج كشفوا عن مواضع الجذام واذا فيه دود
 (ميكروب) على صورة الاسد فتشرفى الهواء المجاور للمجذوم فتدخل
 من مجرى النفس فيمن يقترب منه فتور فيه بعض الاحيان فتشيه
 النبي (ص) فرارنا عن المجذوم بافرار عن الاسد يعطى المرام نحو من اللطافه
 (نكتة) أكثر الحقائق الخفيه بخدها فى شرع الاسلام ندرجت لدى
 ظهورها عن السنة التريه فالمطلب الغامض البعيد عن عقول الجمهور
 نجد القرآن يؤمى اليه باجمال وكذلك النبي (ص) يشير اليه فى ظواهر
 كلاته ﴿واما الاثمة﴾ (ع) فيظهرونها للناس بالتصريح تدرجاً فتحرك
 الارض مثلاً يؤمى اليه القرآن بكسوة التشيه تارة بأنها (مهد) (اوذلول)
 وبكسوة الاجمال اخرى فى قوله نم و ترى الجبال تحسبها جامده ، :
 واما الاثمة (ع) فيصرحون بالتحرك ككسبائى (وايضاً) تعدد الارضين
 يشير اليه القرآن بقوله (ومن الارض مثلهن) ويصرح الاوصياء بأنها
 سبع ارضين وانها فوقها وفيها كذا وكذا (وايضاً) كثرة الشمس
 والاقار والمواجم يؤمى اليها القرآن بقوله (رب العالمين) (وجمل فى السماء

سرجاً) ونحوها : ويصرح الانعم بان من وراء هذه الشمس المحسوسة شمس واقار عديدة وخلف طائفة عوالم كثيرة فيها خلق كثير : وهكذا أكثر الابواب نجد السنة فيها اصرح من الكتاب ولعل الوجه فيه امور (منها) ان القرآن كتساب عام لا يخص عصرأ ولا مصرأ فينبغي له المنى المتوسط بحيث يرغب اليه الكل في كل عصر ويتدبرونه رغبة حتى يسلموا بهداه (ومنها) ان هذه الشريعة نشئت فسي قوم استغرقهم الجاهالة واستعبدهم الخرافات فلو فاجتهم بتكذيب جميع خرافاتهم دفعة ولسخت كل عقايدهم بقية في العبادات والمعاملات والاليات واسرار الكون لمدنوا منه شبرأ : فوجب نشر العلم فيهم شيئاً فشيئاً وباطلال عقائدهم تدريجاً مقدار ما تستدير عقولهم وتحمله افهامهم القاصرة قال (س) (انا معاشر الانبياء امرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم) فن يرمونه بالجنون لانه جعل الالهة الهأ واحداً كيف يسكتون عنه اذا اقول لهم مثلاً ان بحمة المشتري هي ارض مثل ارضنا اث مرة وفيها بهجات واشجار وعمار وديار فهل تفضى سياسة العقلاء الا لما شاة معهم وتنوير عقولهم بالتدريج فالتبى (س) يحرك العقول نحو هذه الغرائب والافصاء يبنونها مشروحة ﴿ فان قلت ﴾ سيأتى ان اظهار هذه الامور خارج عن وظيفة النبي ولا يجب عليه فما كان الباعث له في ابداء هذه الاسرار حتى يقارب الاخطار ولولم يسكت عنها بباقي الاديان (قلت) ان في ذلك

اسرار ومصالح وافره ولا ينبغي لنا قياس الاسلام بباقي الشرائع فان الاسلام دين يبقى الى القيامه ويتكفل تكميل البشر من كل وجهة وينبغي ان يتدبر الناس في معاجزه وامانه في كل عصر ومصر ومعجزاته الحسيه ترشد الحاضرين عنده الرسول (ص) ويلزم للغائبين وابناء القرون الاتية معاجز متجانسه على اختلاف مشارب العقلاء الا ترى حكماء الافرنج لا يهتدون اليوم بنقل تكلم الضبي او الضب وافلاق الحجر وانشقاق القمر ونحوها من معاجز نبينا : ولكنهم اذا تدبروا القرآن وشاهدوا مثلا الايات اناطقة بان الذكورة والانوثة وناموس اللقاح لا تختص بالحيوان بل نعمه وتم النباتات والجمادات كافي سورة (ق) وايضا فيها من كل زوج بهيج) : وفي سورة النازيات (ومن كل شئ خلقنا زوجين) لتجيبوا من ذلك واتخذوه مصدناً لرسالة محمد (ص) من دون النباتات الى سائر المعجزات اوالى بلاغة القرآن : ولعمرك ان مقالات الشريعة الاسلاميه بمجملها ونفعها ملكت قلوب العارفين في كل مكان وزمان وصارت في نفوس الكامله اشد تأثيراً من شهود خوارق العادات لغيرهم : فاللهيون قديماً وحديثاً يستنبطون من حقايقها متعجبين من دقائقها وكذلك فلاسفة الطبيعة والفلك ودواهي البناء والمؤرخون من القدماء والمتأخرين فلعل قوم اصبح الاسلام هادياً بمعاجز معنويه تناسب مشاربهم واما السياسيون من الافرنج وغيرهم فحسبك اعتراف كثيرهم بان التمدن الغربي

الذي اضفى نخبته لافكار ملايين الالوف من الحكماء اكثر من سبائة سنة بتشكيل آلاف الالوف من الخجاس والجهليات الكاملة لم يبلغ بعد ذلك كمال التمدن الاسلامى الذى اظهره رجل واحد : اذ لا يشذ عنه شئ من محاسن مدنية الغرب اصولها وفروعها بل يفوقها ويزيد وليس فيه شئ من مفسد تلك المدنية التى اعيا الحكماء رفعها تدبر آفات المدنية الحديثه فكل كمال فى التمدن الحاضر تجد الاسلام حاوياً له وكل نقص يوجد فيه تجد الاسلام بعيداً عنه وناهياً ﴿ ذلك الدين القيم فلا تبتغ غير الاسلام ديناً ﴾ المقدمة الخامسة ﴿ فى الاعتذار عن بقية الاديان اذ سكتوا عن بيان شئ من اسرار الكون المكتشفه فى هذه العصور اعلم ان الغرض من بثه الانبياء ونصب الاوصياء وازال الكتب انما هو ارشاد العباد الى عبادة الرب (تع) ونصحهم للعمل بما يحبه وترك ما يكرهه من الافعال ليقى نظام الاجتماع وتحفظ الاشخاص والانواع وتكمل النفوس ونصفى القلوب وينهئون لحضرة الرب عظم شأنه فلا يجوز للرب الاخلال بشئ من هذه الوظائف المقدسه المخصصه بهم : واما ارشاد الناس الى وسائل المعاش وطرق تكميل الدنيا وتجميلاتها او تعليم العلوم المتعقد تكليف بيانها على ذمة الحس مع العقل والحساب والهندسه والصب ونحوها : فجميع هذه الامور خارج عن وظائف الرسل فلو بينوا شيئاً منها فاحسان منهم وتفضل بمقدار ما ينبنى لهم او يقتضى الحال

فاقداً للموانع بحيث لا يزرى بشأنهم ولا يخل بمقصدهم الاصلى (وهذا) الذي اقله يستقدمه كل حكيم متبحر (وفي المقتطف صفحته ٥٤٧ سنة ١٣١٤ هـ) اما نحن فقد قلنا مراراً ان ليس غرض الكتاب السماوى تعليم العلوم الطبيعية ولا نقضها فان وافقها او خالفها فالموافقة والمخالفة عرضيتان كانا في معاملتنا اليومية نوافق العلوم الطبيعية مرةً ونخالفها اخرى ﴿ وفي مشهد الكائنات ﴾ يجب متردداً سئله وقال لماذا لم يذكر موسى النبي (ع) ما رأيناه بجماله (بنى الكشفيات الجديدة) فقال في جوابه (ان النبي لم يتحرر الا تاريخ الانسان ولهذا تراه ذكر بالاجمال عن كيفية تكوين السماء والارض انتهى) (اقول) واما نينا واوصيائه الذينهم السنة الشرع الاسلامى فقد شرحوا لنا مبادئ العلوم المفيدة ظالماً ونطقوا بكشفيات الحكماء كثيراً لكن المنقول منها بين الحفاظ قليل والواصل اليها اقل وهو مع قلته يظلب المحيط نداءً وفوق الرعود صيته وصداه وليس قلة المنقول لتقصير من الاولياء [ع] بل لقصور اوتقصير من اصحابهم الراقدين فان المصيبة انهم عليهم السلام ابعثوا بين اناس جاهلين لا يعرفون قدر المعارف ولا اثمان الكمالات تشهد لبعضهم قلوباً (كالجارية اوشد قسوة) : ولو نبغ هذا الدين في غير جاهلية العرب لا اكتسبوا من انواره وعلومه ما ينفع الناس ويضئ العالم ومن ذلك صاروا كترجمة العلم في الاسلام الفرس كما صرح به المؤرخ الكامل (جورجى

زيدان) وغيره : وقصدى من هذا الكلام ان الشريعة الدائمة اولياها
 [ع] اتوا للامة فوق ما تحتاج من العلوم والكمالات ولصحتها
 قصرت في ضبطها ونقاها على ما يفيق فعاتها الكثير وبقي القليل ولكن
 (قليلك لا يقال له قليل) ﴿ المقدمة السادسة ﴾ في المتفق عليه
 والمعتق من الهيئات : اعلم ان المسلم بين الفلكيين بل وعند الناس اجمين
 في ابواب الفلكيات انما هو وجود الاجرام السماوية المحسوسة وظهور
 الشمس والقمر والنجوم بعد خفائها وخفائها بعد ظهورها في كل
 يوم وليلة ولشكلات القمر وسائر احواله المحسوسة وقرب الشمس
 وبعدها عن شمال الارض اوجنوبها في السنة مرة وتبدل اوضاع
 الثوابت المجتمعة في شهور السنة وعودها الى اوضاعها بعد سنة وامثال
 ذلك من التغيرات التي لا ينكرها حيوان فضلاً عن انسان (وانما الخلاف)
 في الاسباب الحقيقية لهذه الامور وتميز الوهمي منها عن الحسي وفرقة
 المجازي من الحقيقي فأختلف الحكماء في هذا المقام من سالف الایام واختار
 كل مساكاً ونظماً وهيئة واحكاماً والمتقول من هاتيك الهيئات
 ستة الاولى من (ذي قراطيس) ومجماها على ما في مشهد الكائنات
 ان الفضاء مملوء من الهواء والكواكب كلها متحركة في الهواء غير ثابتة
 في جرم وتحرك بمقتضى طبيعتها بسبب جذب الهواء فكلما كان الكوكب
 قريباً من مركز الارض كان ابطاء سيراً : وكلما كان ابعد كان اسرع

كما هو شأن الكرة المتحركة على مركزها ومن ذلك صارت الثوابت لديه اسرع سيراً من الجميع دائرة حول الارض في يوم وليلة الخ (الهيئة الثانية) من بطليموس مصنف المجسطى قبل الميلاد بقرن ونصف وموجزها ان الارض كرة ساكنة في الوسط يستر الماء ارباعاً من سطحها وتحيط بالجموع كرة الهواء ثم تحيط بالهواء كرة النار ثم يحيط بالنار فلك القمر وليس فيه شيء غير القمر ثم يحيط به فلك عطارد ثم فلك زهره ثم فلك الشمس ثم فلك المريخ ثم فلك المشتري ثم فلك زحل يحيط كل فلك منها بسابقه ولن يوجد في نحن الواحد منها غير نجمة واحدة بها يعرف ذلك الفلك ثم يحيط بفلك زحل فلك عظيم ثامن قدارتكزت في ثمنه الكواكب الثابتة باجمها ثم يحيط بفلك الثوابت فلك تاسع اسمه الاطلس ليس فيه نجم اصلا ولا نهاية لاقطار ثمنه وهو المالى لعناء العالم كله ولا يعلم محد به الا الله تعالى وهو في سرعة الحركة بمثابة يدور حول الارض بجميع ما في جوفه من الافلاك والاجرام مرة في يوم وليلة انظر شكل ١ ولكل نجمة غير الثوابت سير خاص تبعاً لسير فلكه خلاف سير الاطلس : ولذلك سميت بالسيارات السبعة وتختلف حركاتها جداً ويشتمل كل فلك من السبعة على اذلاك جزئية قد اختلفت في شرحها القدماء في كتبهم وسنذكر بعض مبانيهم واعتقاداتهم في ضمن مسائل هذا الكتاب : وهذه الهيئة البطليموسية

كانت لعمري على احسن تلفيق ونظام واشبه بالحقيقة لو لم تعارض نتائج الآلات الحديثة والكشفيات الاخيرة ولذلك تراها نسخت جميع النظمات والأقوال من حين ظهورها وارضاعها جواهر الحكماء وصار العالم المتمدن مجالاً لأصحابها وهي التي لسميها الهيئة القديمة (الهيئة الثالثة) من المصريين و تخالف هيئة بطليموس الا في جعل عطارد والزهرة قرين للشمس يدوران حولها خاصة والشمس تدور بصحابة باقي الاجرام حول الارض نقل ذلك ﴿ فاندريك ﴾ (الهيئة الرابعة) من تيجوريانه الانبيركي المتوفى سنة ١٦٠١ وموجزها ان الارض ساكنة في مركز الحركات كأمير عن بطليموس والقمر دائر حول الارض والسيارات كلها كقمار دائرة حول الشمس والشمس مع هذه السيارات سائرة حول الارض نقل ذلك (فاندريك) وفي (دائرة المعارف) ايضاً وذهب الى هذا النظام (ليكومنناوس) غير انه قال بحركة الارض في الهيئة الخامسة ﴿ (من فيثاغورس) اليوناني المتوفى في ساموس سنة ٥٩٠ (ق م) ومحاملها على ما في تقويم المؤيد لسنة ١٣١٩ ان اشرف مكان الكون اذ كان لاشرف عنصر وكان المركز والمحيط اشرفا الامكنه كانت التارفيهما في المركز جرم ناري تدور حوله جماعة الاجرام الضرع الالهيه : وهي الثوابت اولاً : ثم السيارات السبع : ثم الارض من بعد القمر قاسية : ثم الانجم الخياليه التي توهمها الفيثاغورسيون مكمله

لأن نظام الكونى فتكون الأرض دائرة حول النار المركزه على دائرة مائله ثم تدور هي على نفسها حول خط وهمى بين قطبيها (محور) دورة توجد الليل والنهار وبدل (ارستارك) من اتجاه نار المحيط بالقضاء العاقل لنهاية كابدل نار المركز الشمس فاحت هذه الهيئة اقرب الى الهيئة المصريه من الجميع ﴿ الهيئة السادسة ﴾ من فلافغة اروبا الناهضين نحو العلوم بعد نهضة المسلمين ومن ذلك تسمى

نظاماً حديثاً وهيئةً عصرية او غربية او جديدة

وغير ذلك ولما كان اساس هذه الهيئة حركة الأرض والسيارات حول الشمس حركة وضعيه وانتقاليه وكان اول البرهنيين على هذه المسائل (كوبرنيك) الروسى المتوفى سنه ١٥٤٤ (م) قبل الالف الهجرى بقليل اسندت هذه الهيئة الى (كوبرنيك) مع انه لم يكتشف اموراً جديده فى الهيئة وقد سبقه فى اكثر اقواله اساطين الحكمه من الفرس واليونان والافرنج لكنه امتاز من بينهم بأقامة البراهين والتوضيحات اللازمه فاقبته الحكماء سراً وجهراً وعد بذلك مؤسساً للهيئة الجديدة وصار لقوله دوى عظيم لكنه اخفاً فى مدارات السيارات اذ فرضها بركاربه اى دوائر حقيقه تبعا للمتقدمين ومنذ نشأ الحق (كبلر) الالماني سنه ١٦٥٠ (م) وكشف قاً

بأن المدارات بيضيه أو اهليلجيه تحت المحسوبات والارصاد : ومع ذلك كله لم يكن لهذه رمق باهر ولا رونق ظاهر : حتى قام (خاليله) الإيطالياني واخترع النظارات المكبرة والمقره وتفرع منها ادوات كامله فنشطت بها مباني هذا الفن وظهرت خفاياه واحسوا باصولهم الحديسيه وبطابرت نفوس الحكماء الى تشكيل هذا الفن من كل فج عميق حتى بلغوا هذا المبلغ العظيم الخير لا يقول : ويجب علينا ذكر موجز من الهيئة المصريه لتكون على بصيرة : وهوان الشمس عندهم كره نورانيه بذاتها فاربه بنفسها ثابتة في وسط افلاك السيارات كالخه في البيضة وجميع السيارات كراته مستتيره من الشمس مجذوبه لهادأرة حولها وحول اغسها كارضنا في اكثر الجهات مملقات في القضاء اكل منها جبال وبحار وهو آء واقرب هذه السيارات نجمة (فلكان) بعدها عن الشمس ١٣ ما يون ميلاً ودورها المحوري ١٨ ساعه ودورها حول الشمس عشرين يوماً ولم تزل احكامه بمجهولة اصموبه رسدها : ثم نجمة عطارد بعدها عن الشمس ٣٥ مليون ميل ودورانها المحوري ٣٤ [س] ٥ [ق] وحول الشمس ٨٨ يوماً وحجمها اصغر من الأرض ١٦ مرة وفلكها مايل على دائرة البروج قليلاً : ثم نجمة زهره بعدها عن الشمس ٦٦ مليون ميلاً ودورها المحوري ٢٣ [س] ٢٣ [ق] وحول الشمس ٢٢٥ يوماً وحجمها قريب من الأرض على نسبة [٩] و [١٠] وميل فلكها خمسون درجه : ثم ارضنا وبعدها عن الشمس ٩٣ مليون ميلاً وقطرها

(٨٠٠٠) ميل ودورها المحورى (٣٤) ساعه ودورها حول الشمس
 (٣٦٥) يوماً وميل فلکها (٢٣) درجه ونصف (ثم نجمة المریخ) وبعدها
 عن الشمس (١٤٠) مليون ميلا ودورها المحورى (٢٤) (س) (٣٨)
 (ق) ودورها حول الشمس (٦٧٨) يوماً وحجمها اصغر من الارض ست
 مرارة ولها قران وميل فلکها (٢٩) درجه (ثم نجمة المشترى) وبعدها
 عن الشمس (٤٧٦) مليون ميل وحجمها اكبر من الارض (٤٠٠) مره
 ودورها المحورى (١٠) (س) ودورها حول الشمس (١٢) سنه ولها
 ثمانية اقار وميل فلکها اربع درجات (ثم نجمة رجل بعدها عن الشمس
 (٨٧٦) مليون ميل وحجمها اكبر من الارض (٧٦٠) مره وميل فلکها
 (٢٨) درجه ودورها المحورى فى (١٠) (س) (١٥) (ق) ودورها
 حول الشمس فى (٢٩) سنه ونصف ولها تسعة اقار وحلقة نيرة
 عظيمه مؤامه من ثلاث حاقات تحيط بها من بعيد كائنات (ثم نجمة
 ارانوس) بعدها عن الشمس (١٧٥٣) مليون ميل وحجمها اكبر من
 الارض (٧٢) مره ودورها المحورى نحو عشر ساعة ودورها حول
 الشمس فى (٨٤) سنه واسوعاً ولها ستة اقار (واول) من عرف
 ارانوس هو الحكيم (مرشل فى سنه ١٧٨١) (ثم نجمة نبتون)
 بعدها عن الشمس (٢٧٤٦٥) مليون ميل وحجمها اكبر من الارض (٤٨)
 مره ودورها المحورى مجهول ودورها حول الشمس فى (١٤٦) سنه

(٢٨٥) يوماً وأكثر تقدير التناقص لا نحقق ويسى هذا المجموع نظاماً شمسياً خاضعاً لتوايس الجذب ومقتضيات الطيعة بمشية البارى تم وحركة هذه الاجرام مطلقاً من الغرب الى الشرق فى مداراة بيضية مفروضة فى الفضاء انظر شكل (٢) وما بين مدار المريخ الى مدار المشتري نجبات صغار سبارة سيأتى شرحها وما بعد ذلك نبتون إنما هو فضاء مجهول الحقيقة قد نزل الله تعالى فيه الشمس الثابتة على ابعاد متشابهة ورتب لكل شمس منها نظاماً كنظامنا فسبحان رب العالمين وسنشرح ما اوجزنا ذكره فى طى مسائل الكتاب

المسئلة الاولى فى حقيقة الفلك ومعناه ،

عمدة ما ثبتت عليه الهيئة القديمة هى الافلاك العظيمة التى اطلب الحكماء المقدمون فى اعدادها ووصافها وما برحوا فى نشاط بترتيبهم العجائب الخير للالاب حتى اشرقت من الغرب شمس الهيئة الحاضرة فنسخت مباني الهيئة الثبقة واحكامها نسخ النور للظلال بل نسخ الهدى للضلال فأصبحت افلاكهم العظيمة مع عدتها وشدتها واستحكامها كالهباء المتثور او كسراب بقية يحسبه الظمشان ماءً فاذا اتاه لم يجده شيئاً ، هذا وشرع الاسلام فنصرح بوجود الافلاك فاذا قامت الادلة الواضحة كما ترى على بطلانها وانساخها فعلى اى معنى سائق يحصل مانطق به دين

الاسلام على مبلغه السلام

(الجواب)

ذهب الجمهور من الحكماء القدماء الى ان الارض وما حولها من
الضمرات محاطة بجسم عظيم فلكى دائم الحركة لا ينفك عن صفاته التي
اشار اليها رئيسهم الشيخ حسين بن سينا في الفصل الرابع من الفن الثاني من
طبيعيات كتاب (الشفاء) ولفظه ان الفلك مطلقا جسم كروي بسيط شفاف فيه
مبدء الميل المستدير فقط فلا يقبل خرقاً ولا التياماً ولا كوناً ولا فساداً
ولا زوالاً عن حيزه ابدأ ولا تضاد فيه ولا مضادله ولا فيه سكون عن حركته
ولا تغير في صفته وكذلك الاجرام المركوزة فيه كالشمس والقمر والنجوم
اجسام كرويه من جنس جوهر الفلك الذي لا يتكون ولا يفسد الخ)
واسندوا تحرك الافلاك الى انفسها بالعشق والارادة واثبتوا لاجرامها
حياتاً روحية وقالوا ان الفلك حيوان كامل بلا رأس ولا ذنب ولا اشتها
ولا غضب ثم افراطوا في خواص الفلك وقدمه غاية الافراط)

[ونبي الاسلام]

واوصيائه عليهم السلام خالفوا الفلاسفة في هذه الاراء ونجاهاوا
بتكذيبهم وتخصيمهم ونهوا اتباعهم عن اتباعهم كما في حديث ابي بصير
لمروى في ارشاد الشيخ المفيد انقال للامام السادس جعفر بن محمد ع

ان الناس يقولون اذا تغير الفلك قد فقال ع ذلك قول الزنادقة واما المسلمون فليس لهم الى ذلك سبل الخ (والشرع كما وجدناه لم يخالف الحكماء في اصل الفلك واسمه واما خاتمهم في حقيقته ولوازمه ثم لا تخال صفاء الاحوال في افق الهيئة المتقدمة فان بلاء الاختلاف الناشئ من استبداد الرأي في العلم متهاجم عليهم ايضاً فزاهم هوماً في اعداد الافلاك واوزاعها ونظاماتها حائرين في تصفية مسائلها وحل مشاكلها يتداولون بتشكيت الافلاك كلما اعصوب عليهم علاج الحركات المركبة والتوفيق بينها مع تعقاد استدارتها قال من ذلك امرهم الى تحشية الافلاك العظام من الافلاك الصغار وتأليف كل تلك كاي من الاكجزئية من ممثل وحامل وتدوير ومائل وغير ذلك قبلغ من ذلك عددا فلاك عند (اودكيوس) ٢٣ فلكا وعند (كابوس) ٣٠ وعند (رجومونتوس) ٣٣ وعند (ارسطو) ٤٧ وعند (فراسكاتور) ٧٠ فلكا وانا فها الفاضل الحفري على ثمانين وهكذا على اشكال عجيبه يقيمها اشكالات صعبة قد اعترفوا بالامجز عن حايها وهم مع اختلافهم في عدد الافلاك وصفاتها لم يختلفوا في وجودها غير اني وجدت في كتاب (مشهد الكائنات) في هامش صفحه ٤ ان ذيقرطيس انكر وجود الجسم الفلكي وقال بتحرك الكواكب في فراغ الفضاء (واما الهيئة المتأخرة) فقد انكر اصحابها وجود الجسم الفلكي أساساً ولم يؤمنوا بحقيقته فضلاً عن الايمان بصفاته المتقدمة وما استلزم ذلك

الانكار وهنا لمبانيهم والاخلال في ارضادهم بل زاد ذلك في حجة مبناهم واستحكام نظامهم) (فهم يطلقون اسم الفلك على المدارات القرضيه للأجرام السماويه اذ كل جرم متحرك في فراغ الفضاء على نهج مستمر فان الوهم يفرض لسيره مجرى على حسب سيره وذلك المجرى والمدار يسميه المتأخرون فلما ولا يختص ذلك عندهم بالثيرين والنجوم بل يثبت للأرض والسحب والشمس والرجوم واحجار الجو وسيثاني أثباته للسحب في الدليل الثالث عشر (وقد اعترض على) بعض العلماء وقال لم لا يجوز الاعتراف بمسائل الهيئة الجديدة من كون الشمس مركزاً للحركات وكون الثوابت شمساً غير مركزه في فلك مع الاعتراف بثبوت الافلاك السبعه للسيارات فقط وعدم وجدان القوم تلك الافلاك لا يستلزم عدم وجدانها (فاجبه) ان المتأمل في مباني الهيئة الحديثه يجد أكثرها مخالفاً لوجود الافلاك على النحو المتقدم : الا ترى ان الأرض عندهم سيارة من سيارات شمسنا مع انها غير مركزه في جسم فلكي فواجه استاتها لديك (وايضاً) المذنبات تنحرق عندهم مدار السيارات ذهاباً وإياباً فلو كانت السيارات مرتكزة في ضمن اجسام غلظها ملايين فرسخ لاختل موازين حركاتها وحركات المذنبات فضلاً عن لوازم الحرق والالتهام الى غير ذلك من الموانع والمفاسد التي لا محل لسردها : فاذا اقتبست ما يكفيك من اراء اقدماء والمتأخرين في هذا المقام : صح ان نأق عليك

ما عرفناه من ظواهر شرعنا وانه لم يقصد من اسم الفلك الامدار الكوكب
وبجراه ويستدعى ايتضاح الحقيقة قديم امر ظاهر وهو ان لفظ الملك
وما يشتق منه يطلق في لغة العرب على الشيء المستدير استدارة عرفيه
في القاموس وغيره فلك مسمى المرته اذا استدار والملك كل شيء مستدير
ومنه فلكة المنزل (اذا صرفت هذافات) كل من اطلق اسم الملك فانما
اعتبر استدارته ولو بالتقريب ومن امن النظر في كلمات الشرع وراجع
اقوال المحدثين واللغويين من صدر هذا الدين وجدها ناطرة بل وظاهرة
في المعنى المختار في هذه الاعصار اعني كون المقصود من اسم الملك انما هو
يجري سير السيار ومدار حركته المنقوض في فراغ الفضاء لا المعنى المعروف
من المتقدمين (اما كلمات المحدثين) واللغويين : فقد قال ابن الاثير
في النهاية [والفلك مدار النجوم من السماء] : وقال صاحب القاموس
(الفلك محركة مدار النجوم) وقال الضحاك (ان الملك ليس بجسم وانما
هو مدار هذه النجوم) فما اصرح هذا الكلام ونحوه : وقال الراغب
الاصماني في مفرداته (الملك مجرى الكواكب) وقال ابن قتيبة (الملك
مدار النجوم الذي يضمها) وعن الكلبي وغيره (ان الفلك ماء مكفوف
تجري فيه الكواكب) ويظهر معنى الماء المكفوف من شرحنا لاجبار
الطائفة الثالثة من مسألة حقيقة السماوات : وهذه الاقوال المسطورة
باسرها تنظر الى المعنى المختار في هذه الاعصار : ولم يكن هذا التفسير

الصحيح من هؤلاء العلماء لاجل اطلاعهم على الهيئة الجديدة لظهورها في حدود الالف من الهجره : ولم يكن ذلك منهم لاجل اطلاعهم على الواقعات الحميمه والاسرار الغيبه اذ لم يكونوا من سلسلة الانبياء واصحاب الوحي والالهام : وانما كانوا مطلعين على هذا المعنى الصحيح لاستيناسهم بكلمات بنى الاسلام واوصيائه عليهم السلام والجري على ظواهرها بافكار حرة : خلافا لغيرهم ممن مزج الشريعة بالاوهام والله العلام (واما الظواهر الشرعيه) الداله على ان الملك هو مدار النجوم الذى تجرى الكواكب فيه فهى كثيره نقتح منها باربعه عشر دايلاً (الاول) فى سورة : يس من القرآن العظيم بعد ذكر الارض وما فيها والشمس والقمر والمنازل السماويه قال (س) (وكل فى فلك يسبحون) وقد استفدت امورا لطيفه من هذه الاية الشريفة: منها ان الاجرام السماويه تسبح وتجرى فى الفلك وفقاً للمتأخرين وخلافاً للمتقدمين القائلين بان الاجرام الساميه ثابتة كالمسامير فى ثخن الافلاك لا تنتقل من مواضعها قط واما حركاتها بتوسط حركات افلاكها : وظاهر الاية يعطى غير ما تقرر فى هذا الاعصار : واعترف بذلك المحقق فخر الدين الرازى فى تفسيره : وقال ان الذى يدل عليه ظاهر القرآن هو ان تكون الافلاك واقعه والكواكب تكون جارية فيها كما تسبح السمكه فى الماء : انتهى (ومنها) مشاهة الاجرام السايه فى افلاكها للحيثان فى البحر حيث عبر عن سيرها وسياحتها بالسباحه وسوف نشرح

ذلك شرحاً لطيفاً في الدليل الثاني (ومنها) وحدة الفلك لكل سيار كما هو الرأي المختار في هذه الأعصار : فان تكبير الفلك مشعرها : فكأنه تعالى قال وكل في فلك واحد يسبحون لا في أفلاك متعددة كما تقدم عن المتقدمين الزاعمين امتلاء الأفلاك المعظام من الأفلاك الصغار [ومنها] تحريك الأرض فانه تعالى ذكر قبل هذه الآية أرضاً وما عليها من النبات وغيره ثم قال (وكل في فلك يسبحون) فأتى بلفظة كل نكرة ولم يذكر المتعلق بها : ومن المعلوم ان اسقاط المتعلق يفيد العموم فالتقدير اما ان يكون وكل شيء من الاشياء المذكورة في فلك يسبحون : واما ان يكون وكل شيء مطابقاً : وعلى الاول يعطى تحريك الأرض بما عليها وفيها من الجامد والنامي والمائي في فلكها : وعلى الثاني يعطيه ايضاً بنحو العموم ويوافق منهج (مرشل) واشياعه ان الاجسام الكاشفة في الفضاء ليس شيء منها ثابتاً تحقينا بل لكل منها حركة دوريه وفلك مخصوص حتى الشمس والبروج والأراضي والذرات والذرات في فلك يسبحون وبمعناه الحق يسبحون (الدليل الثاني) في سورة التازعات (والساجات سبحاً) فان الظاهر كون الساجات كناية عن النجوم وفقاً لتفسير جماعة كقناده وغيره واستعمال لسبح في السير السريع في غير الماء شائع (سيوح لها منها عليها شواهد) واعلم ان ما تناولوه في الكتاب والسنة اعني الطوامر التي اسند فيها السير والحركة الى نفس الكواكب جميعه مصادف لنظام التليد وموافق

للراى الجديد والوجه ظاهر (بقية نكتة) لابد من الاشارة اليها وهى سر
 التعبير عن سير النجوم بالسباحة فلأ كما مضى فى الايتين وسأبنى وذلك
 ان اجرام السيارات يستعقب كل منها ظلاً مخروطياً مستطيلاً يحدث
 من خفاء الشمس خلف النصف التوعى من كل سيارة دائماً : فتصير بذلك
 السيارة حالة سيرها السريع فى واسع الفضاء ساحة ظلها المخروطى اشبه
 الاشياء بالسكة السابحة فى البحر : ولما طات هذه النكتة اللطيفة ربما
 عبراء الشرح عن مجرى السيارات بالبحار وعنها نفسها بالحيثان وعن سيرها
 بالسباحة : وربما كانت الاخبار الناطقة بخلق ارضنا على الحوت ناظرة
 الى ذلك بمحذف المضاف اى على شكل الحوت : فراجع مسئلة هيئة
 الارض وراجع المقالة التاسعة من مسئلة تعدد الارضين وراجع شكل
 (٢) ايضاً (الدليل الثالث) ما فى سورة (المومنون) () ولقد
 خلقنا فوقكم سبع طرائق) فعبر عن الافلاك السبعة للسيارات بالطرائق
 اسبع وهى جمع الطرقة ليرشدنا حسب الظاهر الى ان افلاك الاجرام
 العاليه ليست الاطرقا ومدارات لها يجرى ويسلك كل جرم فى فلكه
 وطرقتة جريان الطير فى الهواء والحوت فى الماء كما يرى المتأخرون :
 وليست الافلاك اجساما عظيمه تستقر الكواكب مركوزة فيها كما يراه
 المتقدمون (الدليل الرابع) فى سورة (يس) () والقمر قدرناه
 منازل حتى طاد كالمرجون القدم) : احتمال فى تفسير هذه الاية

حذف المضاف أي ان القمر قدرنا سيره منزلاً منزلاً حتى طاء هلالاً
 كالمرجون : فشبّه الله (س) جرم القمر بالمسافر الذي يطوى المراحل
 ويقطع المنازل في سيره بنفسه كما يراه المتأخرون (واما القدماء) تطييق
 الآية على رأيهم محتاج الى التجوز والجرى على خلاف الظاهر وتقدير
 ان القمر قدرنا سير فلكه في مواجهة المنازل وهو مع ذلك غير حري
 للقبول : فان المالك يقدّر سيره في منازل حيث ان السّير الوضعي
 من الجسم الكروي يناسب النزول فان النزول محصّ بالسّير الانتقالى
 : والقمر متقل بنفسه في مواضع عند التأخرين فيساق عليه ظاهر
 الآية على ابلغ مساق [الدليل الخامس] قول على امير المؤمنين [ع]
 في خطبته المروية في [نهج البلاغه] وغيرها عند توصيفه نظم السموات
 [ثم علق في جوها فلكها] : ومعلوم ان تعليق فلك الكواكب في جو
 السماء وجوف الفضاء يناسب قول من قال ان الفلك مدار الكواكب
 المنحاز في حيز الفضاء كالخلة المعلقة : ولا يناسب قوله من يحمل الافلاك
 عين السماوات ويعتقد ان تلك الافلاك مستوعبة للعالم كله [الدليل السادس]
 ما وجدته في [تفسير القمى] وفي [البحار] عن الامام جعفر بن محمد
 [ع] انه وصف خلق السماوات والنجوم وقال فيما قال [واجراها
 في الفلك] ومعلوم ان اجراء الاجرام وتسييرها في الفلك انما يناسب
 الراى الجديد في باب الافلاك اذ الجريان يحمل على نفس الاجرام بناءً

عليه كما في الخبر : ولا يناسب رأى القدماء اذا الجريان عندهم لا يكون
 نفس الجرم ثباته ولا لفلكه لان سيره محورى غير انتقالى فلا يتحقق
 الجريان [الدليل السابع] ما وجدته فى [الاحتجاج] وفى [البحار ١٤]
 مسند الى الامام السادس جعفر [ع] انه قال فيما قال للزندق [ومن تدبر
 النجوم التى تسبح فى الفلك] ودلالة لفظه وانحطه على ما قصده من تقوية
 رأى الاواخر وتوهمين اراء الاقدمين ويزداد الوضوح بمراجعته ماذكرته
 فى الدليل الاول والثانى [الدليل الثامن] ما وجدته فى البحار [ورواه
 السيد ابن طاوس فى [رسالة الاستخارات] ومن جملة [وانك قادر
 على قلبها فى مدارتها فى مسيرها الخ] فنسبته انقل وانداد والمسير
 الى النجوم تنادى بموافقة هؤلاء ومخالفة الاقدمين [الدليل
 التاسع ما وجدته فى [الكافي] وفى [الوانى] وفى [البحار]
 وعن [الانوار النعمانية] وفى [تفسير القمى] وفى [من لا يحضره الفقيه]
 وغيرها بالاسانيد القوية الى الامام الرابع (على السجادة) فى خبر
 الخسوف والكسوف ومن جملة (امر الله الملك الموكل بالملك ان يزيل
 الفلك الذى عليه مجرى الشمس والقمر والنجوم والكواكب الخ)
 والظاهر منه ان الملك اعنى الجوهر القدسى يبدل الدائرة التى عليها مجرى
 كل من الاجرام السماوية من موضع الى موضع وانراد الفلك يناسب قصد
 الجنس الكلى من الفلك كما يناسب قصد الفرد الواحد منه . ولا غرو

في تصور مدار واحد لجميع هذه الاجرام فانك لو اخرجت دائرة فرضيه من منطقة البروج الارضيه كانت هي المدار حسب التقريب لكل سيار باختلاف الاطوار والادوار فالارض مثلاً تجرى على هذه الدائرة في السنة مرة مع تمايل ٢٣ درجة تقريباً ، والقمر يجرى عليها ويسير بتمايل يسير ويخسف بهذا التمايل المعبر عنه في الخبر بتبديل الملك ، والتجوم السياره ايضاً تجرى عليها بمائل مختلف لا يزيد في المجموع على ١٨ درجة (والخلاصه) ان الخبر المذكور ينساق بظاهره نحو الراى المختار في هذه الاعصار حيث اسند الجريان فيه الى نفس التجوم اولاً وجعل مجارى التجوم على الفلك ثانياً كجرى الدابه على جادة ولم يجعل التجوم ثابتة في ثخن الملك كالمقدمين وجوز ازالة الملك وانتقاله من موضعه وحيزه ثالثاً مع امتناعه عند الاقدمين (الدليل العاشر) ما في كتاب مجمع البحرين للطريحي قال وفي الحديث (ان الفلك دوران السماء) وظاهره يرشد الى كون ماهية الملك عند الشرع انما هي نفسه دوران السماء المحيطة بالارض مع الارض في فواسع الفضاء فالخبر مع مناسبه للنظام الكوبرنيكى يقوى كون السماء كرة (الشمس) المحيطة بارضنا السائره نحو الدوران في جوف الجو وهي حاضنة لها (الدليل الحادي عشر) ما في كتاب الشيخ الزاهد ابى الليث السمرقندى عن ابن عباس (ان التجوم معلقة في السماء) ويؤيده ما في خبر (عبدالله بن سلام) عن النبي (ص) من كون الكواكب والنجوم

مهلة في الهواء وجميع ماورد بهذا المعنى يناسب الهيئة الحاضرة القاضية بان الانجم والاجرام السماوية بأسرها معلقة في فراغ الفضا بناموس الجاذبية وقدرة الحق وتدور على مدار مخصوص وليست مركوزة في جسم فلكي كما عن القدماء (الدليل الثاني عشر) ما وجدت في (البحار) عن (تفسير الفرات) عن علي امير المؤمنين (ع) في الشمس والقمر (ان الله (س) جعلهما يجريان في الفلك والملك بحرين السماء والارض مستطيل في السماء الخ) وهذا الحديث مخرج بسير الاجرام وحرياتها في نفس الملك وفقا للرأى الحاضر وخلافا للنظام العارثم يشرح لنا المعنى من اسم الملك بأنه بحر بين الارض والسماء يعنى جهة العلوم العضا وقولا (ع) (وهو مستطيل في السماء) ظاهر في مختار المتأخرين ايضا اذ ليس الفلك عندهم غير الخط المستطيل في الفضا العالى المعوج بشكل دائرة بيضيه او هلياجيه تجري الاجوم فيه فهذا التوصيف الوارد في هذا الخبر الشريف انما ينطبق على مذهب الاواخر في صورة الافلاك وهيئتها الاهلياجيه والمستطيله لاعلى مذهب القدماء القائمين بكروية الافلاك ونشبه الامام ع هذا المدار المستطيل بالبحر قد يكون لا وجه ساطهرها في انقالة التاسعه من مسئله تعدد الارضين (فان قلت) آبت هذا الخبر فلما جرى الشمس والقمر مع ان الشمس في الهيئة المصرية مركز الحركات (قلت) سيأتى في مسئله تحرك الشمس انها تحرك عند المتأخرين محركتين محورية في مستقرها

وانقلابية في بدياء الفضا حاملة معها اتباعها وسياراتها حتى قرر ارضنا
فانه يتبع الشمس ويحجرى معها في ذلك الفلك بحركة واحدة فيناسبه
كثيرا قوله ع (جعل الشمس والقمر معا يجريان في الفلك) ويجوز
ان يكون قوله ع والفلك بحر مستطيل في السماء اشارة الى مذهب
١ ستاد (كبل) الامر بكائي في سير الشمس فانه يعتقد ان الشمس تسير
دائما من الجنوب الى الشمال بخط مستطيل ونظامها يتبعها انظر شكل ٦
وسياتى شرح هذا المذهب في مسألة تحرك الشمس والعلم عند الله واوليائه
(الدليل الثالث عشر) ما وجدته في البحار ١٤ وفي خصال الصدوق وغيرها
مسند اعن الامام الخامس محمد الباقر ع انه قال [ان الله من لما خلق السحاب
فخرت وذخرت وقالت اى شئ يغلبنى فخلق الله الفلك فادارها بها
وذللها الخ] وهذا الحديث يحتاج الى شرح يظهر من اياه الحقيقه ولكن اقتصر
على موضع الحاجة ونقول اطلق ع لفظ الفلك على مجرى السحاب ومداره
في الفضا حيث لا يرتاب احد ان النجوم تحرك في الجو على مدار وهمي
فرضى وليس لها فلك الاقدمين بل لها فلك على راي المتأخرين فتسمية
الامام ع مدار السحاب فلما يقوى كثيرا استعمال لفظ الفلك في مدارات
سائر الاجرام السايه بعرف التريمه والاشتراك المنوى عند الجميع
مقدم على المجاز وعلى الاشتراك اللفظي ولا يخفى تأييد هذا الخبر لمطلبنا
ولما استقر عليه راي الحكميم (مرشل) وشيعته ان الاجسام انكونيه

باسرها متحركة في الفضاء على أفلاك ومجاري مختلفه [الدليل الرابع عشر]
 قول (علي) امير المؤمنين ع في خطبته المرويه في (نهج البلاغه) وفي
 (البحار) مكرراً وفي غيرها وهو قوله ع (والجو المكفوف الذي جعلته
 مفيظاً ليل والنهار ومحركاً للشمس والقمر ومختلفاً للنجوم السياره الخ)
 فصرح بجريان الشمس والقمر في الجوى بفضاء وصرح ايضا باختلاف
 النجوم السياره وتردها في الجو لافى جوف جسم فلكي فينطبق على
 الهيئه الحاضره دون الغايه والمفيظ موضع يحبس الماء ويبله فكانه (ع)
 استعار لفظ الليل والنهار لمعى النور والظلام وشبه انعدام ضوء النهار
 في الجوليلاو كذا انحاء ظلام الليل فيه نهاراً يحبس الجو وابتلاعه للظلام والضياء
 ويظهر من هذا التمييز ما استكشفه المتأخرون بالآلة (سبكترسكوب) وغيرها
 ان الهواء او الجو يشرب ويمس من النور ما يقتضيه طبعه ويمس الباقي الينا
 : وقد فتح عليهم هذا الباب الب باب من العلم لكن : باب مدينة العلم
 اعنى علياً ع قد علمه النبي (ص) حسب الآثار الصحيحه الب باب يفتح
 له من كل باب الب باب : وربما كان هذا واسباهه من فروع هذه الابواب
 التى يستكشف الحكيم منها الف باب : وايها الله سبحانه ان المتأمل في كلمات
 علي ع بعد اطلاعه على فنون الفلسفه تنفجر عايه يتابع الحكم ويصدق
 عناذ من قال ان كلام علي ع دون كلام الخالق وفوق كلام المخلوقين والجو
 المكفوف يعنى به المنوع من المطالان مع سيلان مادته الاتيريه ونشرح

ان وفقنا الله من بعض ما اعصوب فهمه من مصطلحات الاحاديث كالجو المكفوف والبحر المسجور والبيئة المعمور وغيره في مستقبل عمرنا ولا قوة الا بالله عليه توكلنا واليه المصير

المسئلة الثانية في هيئة الارض وما تقوم عليه

قد كان يقرع سمعا من قديم مصر ان الشريعة الاسلاميه اكل الشرايع الفاضله وابعدها عن العقائد الباطله ولاجل ذلك صارت العقول تتلقى احكامها باحسن قبول فهاذالتى نسمعه الان من نسبة تسطيع الارض الى هذاالدين وقدملا الاربا نداء الحكماء بكروية الارض فازيحو من افهامنا الشكوك

الجواب

لاشك ان الناظر الى الارض من دون تدقيق ولاتحقيق يعتقد استوائها وامتدادها الى كل طرف ومعرفة شكلها الحقيقى مشكلة على ذوى العقول البسيطة والاسباب المينه لذلك لم تكن في سالف الزمان ومن ذلك اختلفت مذاهب الحكماء في هيئة الارض والواصل الينا من الاراء ثلثة عشر (١) عن انكساييس انها مسطحة ومحمولة في الهواء كالورقة من رصاص فتعوم على الماء مادامت مسطحة وترسب فيه مني جمعت (٢) عن روساء دين المسيح ع وباباواتهم انها ممتدة الى السفلى مستقرة على اعمدة واسطوانات بل نقل

عنهم ما هو اشتهر من هذا (٣) عن بعض القدماء انها مخروطية الشكل كالجبل رأسه الى فوق وقاعدته الى السفلى ولانها لا سفلى ولا نهاية لاسفلها (٤) عن انكسيمندرانها كالاسطوانة المستديرة (٥) انها مكعبة اي مسدسة السطوح (٦) انها كاندق ٧ انها كالمثل ٨ انها كالمثل منصف ٩ عن هرقليس انها كسفينة مجوفة ١٠ انها على شكل ترس ١١ عن قدماء اليونان انها كدائرة مسطحة مركزها بلاد اليونان ومحيطها سواحل المحيط ١٢ عن جمهور الفرس واليونان والعرب انها كرة تامة محيطها الاستوائي مساو لمحيطها القطبي ولا تخرجها الجبال عن الكروية الحسية اذ نسبة اعظم جبل عليها كشجرة على سطح كرة قطر هاذراع وهذا الرأي لم يكن بين الافرنج الى القرن التاسع الهجري عصر اكتشاف امريكا (١٣) مختار نيوتون المتوفى سنة ١٧٢٧ م والمتأخرين عنه وهو انها شبه الكرة وايمت كرة تامة له جود تسطح في جانبي قطبيها اي يقصر محيطها القطبي عن محيطها الاستوائي نحو ثلثة عشر فرسخاً ويقصر احد القطرين الاستوائيين عن الآخر بميلين وهذا الرأي قد فاز اليوم بالثبوت وتصدق الحكماء وقيام البراهين والشواهد عليه (واما الشريعة الاسلامية) ففيها اشارات ودلائل على كروية الارض بل وعلى تسطح قطبيها وفاقاً للرأي الاخير اما الاشارات فلها تعرف من تشبيهات الائمة ع جرم الارض بالاجسام المستديرة غالباً كالروية والذرة والمهات والجبل من زبد وفلقه الجوز والقبة واحشفه ونحوها واما الدلالات (فاحديها) قوله

تعالى في سورة الماعز (بِوب المشرق والمغرب) فإن كروية الارض تستلزم ان تكون كل نقطة فرضت عليها مشرقاً لقوم ومغرباً لقوم كما سيأتي فيصح تكثر المشرق والمغرب بناء على الكروية من غير ان نتكلف في تفسير اياه (الثانيه) ما وجدته في كتاب التهذيب للحافظ الفاضل محمد الطوسي المتوفى سنة ٤٦٠ وفي الواقي وفي الوسائل بخط مؤلفه الحافظ العاصلي محمد الحر المتوفى سنة ١١٠٩ مسنداً عن الامام السادس جعفر ع انما قال لبعض اصحابه مسا بالمغرب قليلاً فإن الشمس تغيب من عندكم قبل ان تغيب من عندنا وقال ع في خبر آخر (فإنما عليك مشرقك ومغربك) اقول وفي هذين الخبرين دلالة على ان المشرق والمغرب يختلفان باختلاف بقاع الارض وان الشمس تغيب عن قوم قبل مغيبها عن آخرين وهذا المعنى من لوازم كروية الارض واستدارتها من طرف الخط الاستوائي بل كل نقطة فرضها على سطحها هي مشرق لمن في مغربها ومغرب لمن في مشرقها [الثالث] ما وجدته في [البحار] وفي [الوسائل] وفي [المجالس] للصدوق (محمد بن بابويه) مسنداً عن الامام جعفر (ع) انه : قال صحبني رجل يسمى بالمغرب ويغاس بالفجر فكنت انا اصلى المغرب اذا وجبت الشمس واصلى الفجر اذا استبان لي فقال لي الرجل ما يمنعك ان تصنع مثلما اصنع فان الشمس تطلع على قوم قبلنا وتغرب عنا وهي طالمة على آخرين بعدنا قال عليه السلام فقاتلنا عنا ان نصلى اذا وجبت الشمس

عنا وإذا طلع الفجر عندنا ليس علينا الا ذلك وعلى اولئك ان يصلوا
 اذا غربت عنهم انهم) ويظهر من استدلال الرجل على مطلبه باختلاف
 المشرق والمغرب الناشئ عن استدارة الارض ومن قرر الوصو
 لكلامه والموافقة معه فيه انه كان امراً واضحاً مسلماً بين المسلمين
 ويظهر ذلك ايضاً من فتاويهم في ابواب الصلوة والمواريث وغيرها (الرابعة)
 ما وجدته في باب الحج من الكافي وفي الوافي وفي البحار بسند قوى
 عن الامام جعفر ع قال ان الله عز وجل دعى الارض من تحت الكعبة
 الى منى ثم دحاها من منى الى عرقات ثم دحاها من عرقات الى منى الى
 تقطن بدلالته على استدارة الارض العلامة المجلسي بناء على تفسير
 الدحو باليسط اى بسط الله تعالى الارض من موضع الكعبة الى موضع
 منى ثم بسطها من منى الى موضع عرقات فاتها وراء منى بالنسبة الى
 الكعبة المعظمة انظر شكل ٣ ثم بسطها ومدها وطواها من تحت
 مركز الارض الى ان اوصلها الى الحبة التي ابتدئ منها وهي جهة
 منى اعنى موضوع الكعبة ولوفرما الدحو بمعنى الرفع والتحريك
 كما سيأتى كانت دلالة على استدارة الارض بالزوا من العقل كما ان الأدلة
 الناطقة بحرك الارض يستخرج منها الكروية ايضاً من جهة التلازم
 بينها وبين الحركة الوضعية (الخامسة) ما وجدته في الكافي وفي البحار
 وفي الاوار النعمانية وفي مجمع البحرين للشيخ الطريحي فخر الدين

التوفى سنة ١٠٨٧ وُغيرها عن الامام الخامس محمد الباقر ع انه ذكر مبدء الخلق في خبره الى ان قال فخلق من ذلك الزبد ارضاً بيضاء نقية ثم طواها فوضعها فوق الارض الخ ولا يخفى ان تطوية الارض كتطوية السماء ظاهرة في ادارتها كما يطوى العود والكتاب وفيها ايضاً اشارة الى تسطيحها من طرف القطبين كما هو الحال في السجل المطوى فيكون هذا التمييز اقرب التمثيل واله وللرمز والاياء الى هذا السر الدقيق ولو تصفحت اخبار الشريعة الطاهرة لما ظفرت على خبر ظاهر في ان الارض كرة تامة نعم انما تنطق باستدارتها من الطرف الاستوائى فقط او يرمى الى تسطيح القطبين بحسب مقتضى المقام السادس ما وجدته في البحار وفي بساتر الدرجات وفي اختصاص المفيد مسنداً عن الامام السادس جعفر ع انه قال ان منا اهل البيت من الدنيا عنده مثل هذه وعقد بيده عشره الخ قال العلامة المجلسى عقد العشره بحساب العقود هو ان تضع رأس ظفر السبابة على مفصل اظفار لابهام ليصير الاصبعان كالخلفة المدورة اقول كان المتقدمون يفهمون من ظاهر هذا التمثيل احاطة الامام ونساطه الى الله على ما في الكون وظنى انه ع قصد بذلك تمثيل شكل الدنيا اى الارض بشكل كرة غير تامة مثل شكل الكم المقبوضه هكذا شكل (٢)

انظر شكل ع فقال ع ان بعض اهل بيت النبي ص ويعني بذلك نفسه
 او اوصى بعده والامام لمن تبعه من عنده الدنيا الى شكل الارض بمثل هذه
 يعني الارض عنده كرة غير نامة مسطحة عند القطبين ومستديرة عند المشرق
 والمغرب مع وجود اوجاد والجبال فما انبه هذه الصورة بالكعب المقبوضه
 ولا سيما نسطح جانبيها وقد صدق الامام (ع) في تخصيصه هذا العلم
 بوصى النبي (ص) اذ لم يكن في زمانه من يمتد هذا الشكل لجرم
 الارض لامن عوام الناس ولا من خواصهم وانما اكتشفه المتأخرون
 بعد الالف من الهجرة : وبالحله فظواهر الشرع الاسلامي دام ذكره
 السامي قوية من جهة الصدور والظهور في الرأي الحادث اشكل الارض
 وليس فيه ظواهرنا في ذلك تناقيا طامراً : فان قوله (تع) [والارض
 ذات السطح] عام الدلالة على السطح المحبب والمعقر والمستوى ولا يثبت
 به السطح المستوي لجرم الارض حتى يبانى السطح الكروي : وكذلك
 قوله تع [جبل الكم الارض بساطاً وقرائناً] فان البسط كثيراً ما يؤتى
 به لبيان قابلية الارض لتوطن الحيوان عليها والسكى والحراث وسهولة
 اسلوكم في مناكبها كما انه (تع) عال بسطها بقوله بعد ذلك [لتسلكوا
 منها سبلاً] الخ : والامر امرى متضح لمن اصف وتدبر

﴿ تمة مهمه ﴾

﴿ فيما تقوم الارض عليه ﴾ قد تكرر في آثار شريعتنا من خطبها

واخبارها وادعيتها كما لا يخفى ان الارض قائمة بنفسها في انفساء غير معتمدة ولا محمولة على جرم غير جرمها وفقاً للمحققين من الحكماء : فقد قال [ع] في خطبة مروية في [نهج البلاغة] وفي [الاحتجاج] وفي [البحار] وفي غيرها عند توصيته خلق الارض (وارساها على غير قرار واقامها بغير قوائم ورفضها بغير دعائم الخ) وقال [ع] في خطبة اخرى مروية في البحار وغيره [خلق السموات والارض بغير عمد قائمات بلا سند الخ] : وقال النبي محمد [ص] في دعاء رواه السيد بن طاوس في [مهج الدعوات] [والعلامة المجلسي] في البحار [نور السوات والارضين واطرها ومبتدعها بغير عمد خلقهما فاستقرت الارضون باوتادها فوق الماء الخ] : وقال [ص] في دعاء وداع لشهر رمضان [وبسط الارض على اناء بلا اركان الخ] وجدته في البحار وغيره ويمضد ذلك ما سألوه عليك من الادلة الشرعية على تحريك الارض يومه او سنويه بل ويمضده ايضاً ما تلوته من الاخبار الدالة على استدارة الارض وان الشمس تطلع على قوم قبل قوم وتغرب عن قوم بعد قوم من الامم القاطنة على صفاحها فان ذلك كله مناف لاستقرار الارض على جرم (نعم) انما يستشكل المعارض فيما ورد في الشريعة من ان الارض خلقت على الحوت او على قرن الثور ونحو ذلك : وفي خبر مأثور في الدر المنثور انها بين قرني الثور مع الجزم بان الارض ككرة مفاقة

فى جوف الفضاء يحيط بها من اطرافها كرة الهواء : ولهذا لم يؤمن
بهذه الاخبار كثير من المضلاء واواما جماعة الى المعانى الباطنية وقد
من الله على بفتح مقلها وحل مشكلها بتقدير المضاف وهو امر شايع
عند البلغاء والمعنى ان الارض خلقت على شكل قرن الثور بناءً على
القول المتعار فى هذه الاعمار فبكون المناسب بين هيئة الارض وهيئة
قرنى الثور من جهات (احديها) ان وضع القرون فى الثيران على
الاستدارة من طرفى اليمين والشمال وكذلك الارض مستديرة من طرفيها
المشرق والمغرب فيناسب ذلك ما فى بعض الاخبار من ان قرناً من قرنى
ذلك الثور فى المشرق والقرن الاخر فى المغرب : ومن الغريب
ان استدارة القرن بهذه الكيفية مخصوص بنوع الثيران ليس
لباقى الاسام وذوات القرون مثله على ما استقرئناه (الثانية) ان
شكل القرنين فى الثور مسطح من طرفيه الاعلى والاسفل ومحدب
مستدير من جانبيه اليمين واليسار وقد عرف استكشاف [ينوتون]
واصرار من تأخر عنه على ان الارض مستديرة الحساين مسطحة
القطين : وذكرنا ان هذا المعنى المستخرج بالالات الرقيقة والافكار
الدقيقة مستعاد من اخبار وافرة عن الننى وعترته الطاهرة (الثالث) ان
جرم الارض على الدوام واقع فى طرف مدار بيضوى وكلك قرنا الثور
واقعان فى موضع من راسه لو فرض حط وهى من موضعهما الى ذقن

بحيث يحيط بتمام رأسه ذلك الخط طهر شكل المدار اليضى ولو اعتبرت المدار بدن الثور ايضا كان قرناه واقعن في موضع من البدن لو فرض خط وهمي من موضعهما الى موضع الذنب بحيث يحيط بجمته ذلك الخط ظهر ايضا شكل المدار اليضى : فالخدس يطمئن بان الحجج عليهم السلم لم يجدوا مسافا لتوضيح هذه العلوم والاسرار لجهال عصرهم قادر جوها في طي كلماتهم ورمزوها في ضمن اشاراتهم لاجل ذلك وضرر والاشارة الى مطلوبهم تمثالا جامعا لا كثر الجهات باخصر العبارات حتى اذا تلى بعدهم على اهل العلم والتحقيق استخرجوا من طيه السر الدقيق (وهكذا العلاج) في خلق الارض على الحوت اى على شكل الحوت كما سأشرحه في المقالة التاسعة من مسألة تعدد الارضين عند شرح البحار السماوية وسيضع هنا شرعا ان الارضين السبع كل منها مخلوق على صورة الحوت والسمة وفقا للبيئة الحاضرة وكأن السائلين من الحجج (ع) عما تقوم عليه ارضنا كانوا على اصناف فثم من قرأ الصحف الانبياء وحطت اليهود القديمة المذكور فيها خلق الارض على الحوت او قرن الثور او الصخرة ونحوها فكان يقصد من سؤاله امتحان علم النبي الامى وخافاه المعصومين وعنداذ كان الواجب عليهم ان يجيبوه كما حفظه وفهمه من الصحف ثلثا يسى الظن بعلومهم (ع) ومنهم من استغرق في جهله بحيث لو اجابوه بان الارض مع عظمتها متوسطة في الفضاء بين الهواء لكذبهم التبه وتسميم الى مالا

﴿ ٦١ ﴾ المسئلة الثالثة في تحريك الارض

يليق بحضرتهم : فكان الحجاج (ع) من حسن تديرهم يظهر ونالحق على صودة بقتع المامى بها ايضا فيقولون هى على قرن الثور اى على شكل قرن الثور فاذا سئلهم عن الثور قالوا هو على حوت اى على شكله واذا سئلهم عن الحوت قالوا على الماء فاذا سئلهم عن الماء قالوا على الظلمه اى ظل الارض اوعلى قدرة الله : وربما قالوا عند ذلك هيات هيات ههنا ضل عم العلماء : وجميع هذه الاجوبه حق وصدق حاور على اسرار جليله صدق الله تعالى ورسوله ص

المسئلة الثالثة في تحريك كره الارض

قدشاع في اعصارنا راي عجيب نسمعه عن غير واحد وهوان ارضنا هذه متحركة محممع ماميا وما عليها وان الاجرام السمويه كالشمس والقمر والنجوم لا تدور حقيقه حول الارض بوميا بل الارض تدور على نفسها مره في كل ٢٤ ساعه وبسبب ذلك اطالع عليها الاجرام ثم انيب : وهذا الراى العجيب انصح فلماذا سكنت عنه شرع الاسلام عند ما كشف لنا خفائها الاجرام

الجواب

لا ريب ان الناطرين الى ارضنا نظره بدويه يعتقدون انها ساكنه في موضعها واجرام السماء هى المائحه حولها في كل يوم وعام

: وقد استحكمت هذه العقيدة من قرون بعيدة في عقول البشر حتى عدت من ابدية الواضحات ولذلك كان اختيار دوران الارض من الوهن والغراب بمثابة صعب حتى على الحكماء تجويزه واول من كشف الستر عن هذا السر (فيثاغورس) البايع قبل الميلاد بقرون خمسة وتبعه (فلوطرخوس) (وارخيدس) ثم قوى رأيه (ارسترخوس) الساموسي بعده بقرنين وعلم دوران الارض السنوى حول الشمس ايضاً فشكى عليه بالكفر : ثم نبغ بعده بنصف القرن (كليا نشوس) من اسوس واختار الحركتين للارض فشكى عليه ايضاً بالكفر امام الحكماء ثم ظهر [بطلميوس] بعده قليل تأوضح سكون الارض الذي كان الناس يزعمونه فطرياً وبحسبونه بديهاً ورتب الاجرام السماويه والحركة الفلكيه على ما فصله في المجسطى واوجزاه في المقدمة السادسة : قال نظامه الصوت والعيت في العالم المتمدن حتى اصبح المتفلسفون من المسلمين وغيرهم يتقحون هيئته ويدافعون عنها وكان في مهرتنا من يدفع الموانع عن تحريك الارض ايضاً كالعلامة العلوسى [نصير الدين] والفاضل العاملى (بهاء الدين) وكان في الافرنج يومئذ غارقين في الضلاله عريقين في الجهالة ينظرون الى المسلمين اسد من نظرنا اليوم قال الله تم [تلك الايام نداولها بين الناس] وكان استبداد الباطليين قد مع الاقواء والافئام منهم عن التحرك في سبل العلوم العقلية واطهار المآقبه الكنيسه

وقد احرقت الوفا من المستيرين بعلم الاسلام وفلسفة ابن رشد
القرطبي: وحسبك ان الحكيم برونو نطق بسير الارض قبل الالف الهجرى
فهجروه عن اوطانه ثم سجنوه ست سنين ثم احرقوه واحرقوا كتبه
واجترى الحكيم [غليله] بعد لالف الهجرى فاقبت الحركتين للارض
فهانوه واضطهدوه حتى قارب الهلكة : ثم سجن طويلا مع جلالته
وحقوقه العلمية : فصار حكماء الافرنج يكتمون كشفياتهم الانبياء
المخالفه للخرافات النقيقه خوفاً من الكنيسة الرومية : ولكن السياسات
الشورويه التى تحت عنهم تلك التوحشات وحررت رقابهم وافهامهم
والسنتهم واقلاهم اراحت طاماً من العلماء فى اطهار الاراء والعلميات
المربيه للبشر ونظامه فجالت بذلك الحكماء فى ميادين العلوم وجادت
بما استفادت حتى انفتح الفرائب العلميه ينطق بها الشيخ والصبي ويتلقاها
من كثرة التوضيحات كل ذكى وغنى : واول من نطق بتحريك الارض من
الافرنج (هو الكردىال دى كورا) ثم (الكردىنال اليناكوس) ثم
(جون مولار) لكنهم لم يتجاهروا بالقول ولا اتوا بادلة مقنعه عن هذا
الامر المستغرب حتى قام (كوبرنيك) فى حدود الالف الهجرى واقام
ادلة قوية وكتب الرسائل والكتب فى هذه المسئلة فصار بذلك محيياً
ومؤسساً للهيئة المصريه وسلك الحكماء مسلكه : فاصح اليوم هذا
النظام هو الشايخ بين الامام واضحى تحريك الارض من جملة المسامات

الوافحه لوقور الشواهد العلنية عليه واشارة البراهين اليه . مثل تجارب
 (فولكت) بالرقاص القطبي . وميل الاجسام الساقطة من مرتفع الى شرق
 مسقطها الحقيقي والة (جيروسكوب) وانحراف النور . ومبادرة
 الاعتدالين . وتأخر القطار العربي عن الشرق نحو ميلين في الساعة وغيرها
 (وخلاصة القول) ان اختصار تحريك الارض في العصور الماضية اذ كان بمكان
 من الغرابة والوهن لم يكن للانبياء ودعاة الاخره اعلان دعوتهم حيث تصدرهم
 مخالفة الجمهور عن اعقاد وظائفهم المقدسة كما مرق في المقدمة الخامسة وغيرها
 وخطأ الناس في مثل ذلك غير مقدور لامر معاشهم او معادهم فلو
 سكت نزع عن اثبات مثله اوفيه اوسلك فيه مسلك العرف مما شأماً ومدارناً
 من باب السياسة لم يقع موقع لوم العقلاء اذ منهم (واما الاسلام) فاذا كان
 ظهوره في ابناء جاهلية وممجية لا يؤمنون بما اوصحته الادلة فصلاً عن
 الحقائق النظرية المخالفة لمعتقداتهم سلك طريقة العقلاء معهم قاومى
 الى هذه الدقائق فيبدو البتة بعاريق الايمان والاجال ثم على حسب
 تنورهم بالمعارف شرح لخاصتهم تلك الاقوال واذا ذكر الان ما ظمرت عليه
 في الكتاب والسنة من الطواهر المشعرة او المصرحة بتحريك الارض
 (اما القرآن العظيم) نفيه ايات تفيد ذلك (احدها) في سورة النازعات (والارض
 بعد ذلك دحاها اخرج منها ماؤها ومرعيها والحبال ارسيا الخ) تفطن بدلالة
 هذه الاية والتأنيب والثالث سيدنا الملامه الكامل محمد حسين الشيرستاني

الكر بلاى المتوفى سنة ١٣١٥ فى رسالة نشرها فى حركة الارض سنة ١٣١٣ ويلزمنا شرح ما اشار اليه فنقول دحو الارض امر متواتر فى مقالات شرعنا بانفاطه وبمعانيه كالاينفى وكان المسلمون جميعاً حتى اليوم يفهمون من لفظ الدحو معنى البسط ويفسرون به كل ماورد فى الشرع لكنتنا بعد الرجوع الى كتب اللغة ومواضع استعمال العرب لهذا اللفظ وما اشتق منه نجد جلها او كلها تشير الى معنى آخر للدحو اعنى به (الدفع والتحرك) ونرى معنى البسط لم يذكره جمع لفظ الدحو وذكره الآخرون من جملة المعانى المستعملة مادراً كماستعرف فينقدح من ملاحظة ذلك فينا ظن قوى بان المراد من الدحو الوارد فى الكتاب والسنة هو معناه الشايح الظاهر عند العرب اعنى الدفع او الدحرجه لكن المفسرين ونحوهم اساؤا التفسير اذ لم تجوز عقولهم تحريك الارض عن مقرها فوجهوا اللفظ الى معنى آخر يناسب مبالغ علمهم وهو معنى البسط ولعمري ان الاستبداد العلمى من المفسرين ونحوهم غرس اصول الخلاف فى المسلمين وفعل ما فعل وسيفعل ولايزيل الداء الاضد ما اوجده ويجب الان ذكر الشواهد على ان الدحو لغة بمعنى الدفع والدحرجه اى الحركة المركبة من حركة وضعيه وحركة استقاله على مثال حركة الارض المركبة من سير وضى يومى وانتقالى سنوى فمنها ما فى القاموس (دحيت الابل اى سقتها) والله حاشه يدعى بها الهى فتمر على الارض لاتاى على شئ الاجتحتته

الح اى لا تمر على شئ الا جلبته معها والحركة فى هذا العربة الخشبية ايضا مركبة من الوضعيه والانتقاليه كسائر الارض وعلى هذا يكون التعبير عن حركة الارض بالدحو فى غاية المناسبة اذا الارض عند المتأخرين فى حركتها الانتقاليه لا تمر بكرة صغيرة فى الفضاء الاجزئتها الى نفسها (ومنها) ما فى مفردات الراغب قال (والارض بعد ذلك دحاها) اى ازالها عن مقرها وهو من قولهم دحا المطر الحصى عن وجه الارض فيدحوا ترابها ومنه ادحى النعام الح فدحو الحصى بالمطر وكذلك دحو اجزاء التراب بحافر القرس انما يكونان بالحركة المركبة من الوضعيه والانتقاليه (ومنها) ما اشتهر فى وصف على امير المؤمنين ع انه داحى باب خيبر اى رامها ورعى النسي بالحركة الانتقاليه لانتفك ظالبا عن دوران على نفسه (ومنها) ما فى صحاح الجوهرى (الادحوة مبيض النعام فى الرمل لأنها تدحوه برجلها ثم يبيض فيه الح) ودحو النعام للرمل ايضا تحريك له بنحو الدحرجة كحركة الارض فى الفضاء وكذلك دحوها للبيض (ومنها) ما فى كتاب (اقرب الموارد) (دحى المطر الحصى عن وجه الارض دفعها و يقال الاعب بالحوز ابعد المدى وادحه اى ارمه ومر القرس يدحودحوا رعى بيديه رمية الح) فلفظة الدحو قيد معنى التحريك بنحو الدحرجة فى الجميع فى الحصى والحوز والتراب كتدحرج الارض فى الفضاء (ومنها) ما فى الكافى وغيره عن تميم بن حاتم قال كناعم امير المؤمنين (ع) فاضطربت الارض فدحاها بيده ثم قال

لها اسكني الخ) فان الظاهر من دحاها معنى ضربها ودفعها بمناسبة
المقام (ومنها) مافي البحار وغيره عن امير المؤمنين (ع) في خبر طويل
الى ان قال (ع) (فلما خلق الله الارض دحاها من تحت الكعبه ثم بسطها
على الماء فاحاطت بكلشي الخ) فان دحى لو كانت بمعنى البسط لاستغنى
عن قوله (ع) ثم بسطها فمقطع البسط على الدحودليل المتاخره خصوصا
اذا كان المعطف بحرف ثم الدال على الترتيب مع تراخى زمان الثانى عن الاول
ويشير هذا الخبر الى كروية الارض ايضا لقوله [ع] [فاحاطت بكلشي]
فان احاطة الجسم كناية عن استدارته والمراد من الشي هو الشي الارضى
قطعا : وترتيب تكوين الارض المذكور في هذا الخبر موافق لاراء المتأخرين
اعنى خلق الارض اولاً ثم تحريكها ودحراجها ثم كرويتها الناشئة عندهم
من دورانها على نفسها فافهم [ومنها] ملق نهاية الحافظ [مبارك] الشيرازى
ابن الاثير المتوفى سنة ٦٠٦ قال [وفي حديث ابن عمر قدحى السيل فيه بالبطحا
اى رمى والقي : ومنه حديث ابى رافع قد كنت الاعب الحسن والحسين
عليهما السلام [اى فى حالة الطقوايه] بالمداخى وهى ابحار امثال القرصه
[اى مستديره] كانوا يحفرون حفيرة ويدحون فيها تلك الاحجار فان
وقع الحجر فيها فقد غلب صاحبها والدحوى رمى اللاعب بالحجر والجوز
 وغيره) وسئل ابن المسيب عن الدحو بالحجاره فقال لا باس به اى المراماة
 بها) الخ فلفظه الدحو وفروعها مستعملة جميعا فى تحريك يشبه الدحرجه

كدهو السيل للرمل ودحو اللالع للجز والاحجار المدوره وكذلك
الموارد السابقه وهو دليل على ان هذا المعنى حقيقى لهذا اللفظ لكونه
المتبادر منه الى الافهام والظاهر فيه والاكثر استعمالاً بخلاف سائر
المعاني فيكون تفسير اللفظ به اولى فيتم مطلوبنا من الاية المقدسه اعني
تدحرج كره الارض في الفضاء بحركه مركبه من وضعية وانقالية كالجز
الذى يرميه اللالع وغيره مما ذكر : ويستضد فهم هذا المعنى بأنه تم عقب
قوله دحاها بقوله اخرج منها ماءها ومرطها فان نبوع المياه ونبوغ الاشجار
وتغيراتها متفرعه على حركه الارض يومياً وسنوياً الموجبة لاقلاب طبابع
الكون واختلاف الفصول والاحوال فيناسب وضع اخراج الماء والمرعى
بعد وضع تحرك الارض ايوافق الوضع الطبع والله اعلم

الاية الثانيه

في سورة طه والزخرف (الذى جعل لكم الارض مهداً) فان المهد في العرف
والله اسم للمصجع المعمول للرضيع ونحوه من خشب او غيره يمتز الطفل
بنعومه فينام فيه مستريحاً : فيجوز تشبيه القرآن ارضنا بمهد الطفل وان
الله تم جعل الارض مهداً لعباده ينامون فيها وينامون : وكما ان المهد
ناعم في حركته مع سرعته لا ميلان فيه ولا اضطراب كذلك الارض تحرك
في الفضاء بنعومه وسهولة لا تميل ولا تميد حتى تنافى استراحه اطعاليها الرايين

فيها بناية الله تم : وكما ان تحرك المهد مطلوب لتربية المولود وتتميته كذلك الارض تحرك يوماً وسنوياً وملياً لتربية ما عليها من المواليد وتتميتهم فشارع الاسلام قد نبه الانام بتحريك الارض على احسن اوجه التشبيه منذ قرون عشر لكن الجهل او الاستبداد العلمى منعهم عن الادراك (اذا لم تكن للمرء عين صحيحة) (فلا غرو ان يرتاب والصبح مسفر)

الاية الثالثة

في سورة الملك (وهو الذى جعل لكم الارض ذلولاً فامشوا فيها) الخ (فان الفلول لغة وفرداً يطلق على صنف من الابل يمتاز عن غيره بنصومة الحركة وسرعة السير وسهولة الركوب على مناكبه وحيثما كانت هذه الصفات كاملة في الارض بناءً على تحريكها واطلاق الشارع اسم التلول المعروف بهذه الصفات على الارض جار لنا استظهار تحريك الارض من هذه الاية لولا مانع قطعى خارجي : ولا يذهب عنك ان الاية تعطى بطاها معنى اخر وهو جعل الارض ذلولاً لاستعادة ابنائها اى ذليلة ومتقادة للزرع فيها والنش على لكتها مع ذلك مناسبة للرأى الجديد ايضا ودالة عليه بنحو التشبيه والتجاوز القريب على ماضى من التقريب : بحيث لو فرضنا الشارع يدعى ارادة هذا المعنى الجديد من الاية لما جار الانكار عليه بقصور الاية عن اظهار هذا المرام لمساعدة الاية مع المعنى الحادث والله السلام (الاية الرابعة) في سورة النمل (وترى الجبال

تجسبها جامدة وهي تمرر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء الخ)
 لم يجد احداً سبق من الفاضل (اعتضاد السلطنة عليلى) ابن الخاقان
 (فتح على) شاه ايران من حيث التمعن بدلالة هذه الاية على المطلوب وقد
 اشار الى ذلك قبل اليومها اكثر من خمسين سنة : ولا يحصى من التشرح : فنقول
 ان الايات السابقة على هذه الاية مسوقة لبيان احوال القيامة واحوالها
 وبمناسبة ذلك كان القدماء يقيسون هذه الاية ايضا عليها : ولكن تحريك الارض اذا
 صبح وتم جاز لنا استظهاره من هذه الاية وصرها عن سياق ما سبق عليها : ورجع
 (فى النخبة الازهرية) هذا لتفسير على تفسير المتقدمين بان البلاغة تقتضى
 عند الاخبار عن الفناء والتدمير واحوال المصير ان يقول قهر الله الذى ينفى كل
 شيء ونحوه ولا يناسب قوله (صنع الله الذى أتقن كل شيء) الا عند التعمير
 وبدوا لتكوين وتحسين الخلقة : والجلل الواقعة فى الاية ايضا شعر بان الحكم
 فعلى والصفة ثابتة وليس مما سيحدث فى المستقبل مثل (وهي تمر) (واتقن
 كل شيء) وقد استفدت من هذه الاية لطايف (منها) جعل الجبال مرأى ما لتحرك
 الارض دون نفس الارض فان الارض كرة متحركة على نفسها وكل كرة
 منحركة على نفسها لا تظهر اخركة فيها الا اذا كان عليها تضاريس او تلونات
 ونقوش فتظهر الحركة حالة اذ بواسطة ظهور حركات تلك التضاريس
 او الالوان وانتقالها من مكان الى مكان فرعاية لهذه اللطيفة قد يكون الله
 تعالى جعل الجبال مرأى ما لتحرك الارض ومظهراً له (ومنها) توصيف

الجبال بالجود دون السكون او الركود اذا لجود قديكون ابلغ في المقام
وابعد من احتمال الحركة فتشعر الاية بامتاع سير الجبال في زعم العرف
كالجماد في محل مع انها تمر في الحقيقة مر السحاب (ومنها) التصير عن
هذه الحركة بالمرور اذ المفهوم منه نمو الحركة كما هو شأن حركة
الارض (ومنها) تشبيه الجبال بالسحب في مسيرها للنسبات بينهما من جهة
السرعة مع التوهم ومن جهة اختلاف الحركات في السحب شرقاً
وغرباً وشمالاً وجنوباً كالارض في حركاتها العشرون من جهة تشابه
الحركة في كل سحاب واستوائها اذ لا تسير مضطربة ولا بنحوا القفز
والله اعلم (الاية الخامسة) في سورة السجدة (ثم استوى الى السماء وهي
دخان فقال لها وللارض اني اطوينا اوكراها قالتا اتينا طائعين) وهذه
من الايات التي قطنت باشمارها بتحريك الارض وذكرت غيرها في غير
هذا الكتاب والبيان الموجز هو ان الايات ظاهراً لفة وعرفاً في
الحركة الحسية الانتقالية والقدماء اذ لم يحوزوا وتحرك الارض طعنوا
يؤولون هذه الظواهر الى غير حقايقها ولوصح تحريك الارض لم نحتاج
الى تأويلاتهم وكان موافقة ظاهراً اللفظ اولى سيما بعد البناء على ان
السماء الدنيا هي الاوسفر المحيط بارضنا كما يثبت قوله وهي دخان وسائبة
في مسئلة حقيقة السموات وفي مسئلة الرجوم فان السماء الدنيا مع
ارضنا تتحركان معاً في حواف الفضاء بحركات مختلفة وضعية وانتقالية

حول الشمس وحول النجم هر كول كالكرة المتحركة فيكون معنى ظاهر الآية ان الله تعالى توجه الى السماء بنظرة غائبه (وعى دخان) اى بخار ماء (فقال لها وللارض) يا امر واحد تكويني (ايتها) اى انتقلا وتحركا من حيث كما طوعاً لنظام هذه الشمس او كرهاً عنها وطوعاً لنظام اخر واتباعاً لجاذبية عالم اخر (قالتا) باسان الحال الذى هو افسح من المقال (ايتها) طائعتين لهذا النظام خاضعتين لتواميس هذه الجاذبية التى سنها الله تعالى فى هذا العالم والله اعلم ولوتأمل الحكيم فى اسرار هذه الآية المقدسة لاطلع على اسرار الارض فى مبدئ خلقها واصل تكوينا عالم الشمس (وخلاصة الكلام) ان القرآن العظيم مشحون بالآيات الناطقة بالاراء الجديدة سيما تحرك الارض ولم نجد فيه آية تدل على سكون الارض فى حيز مخصوص بها دلالة تامة وقوله تعالى (جعل الارض سكناً او قراراً) لا يدل الا على انها مسكن لما عليها ومقر لما فيها واما ما دل على جعل الجبال او تاداً فى الارض فلا يدل على سكون الارض فى مقر بلاسير ولا دوران فان الوند على قسمين خارجى وداخلى (والاول) ما يضرب بفرض ان لا يزول الشئ عن مقره مثل وتد الدابة الذى يربطها بمعلها لئلا تزول عن موضعها وهذا القسم من الوند يجب ان يكون مركزه ومضربه فى شئ اخر ثابت مستقر غير ما قصدت ان لا يزول ولا يجوز ان يضرب هذا الوند فى نفس الشئ

قطعاً الا ترى ان الدابة لوربط وتدها ببعضها لهربت من دون مانع
 (والثاني) ما يضرب بفرض ارتباط اجزاء بعضها ببعض كالأوتاد في
 الابواب لبقاء اتصال الاخشاب ومثل الدر والمسامير في السفينة
 لئلا تنفسخ الاجزاء وتفرق عن وضعها وهذا القسم من الوتد يجب
 ان يكون في نفس الشيء لا في الخارج عكس الاول كما هو واضح وبعد
 ما عرفت تقسيم هذا فانظر الى الجبال التي خلقت اوتاداً للارض
 هل ركزت في نفس كرة الارض فتكون من الثاني او ركزت في
 الخارج فتكون من الاول لا يرباب عاقل في كون الجبال اوتاداً داخلية
 في الارض خلقت فيها لتربط الاجزاء بعضها ببعض وتحفظ صورة
 اتصالها عن التفرق والانفصال ولم تخلق فيها لتتمها عن السير
 والحركة فلو خلقت لتسكينها في مقر كما يزعم القدماء لركزت في جرم
 آخر ثابت غير الارض فما نعلق في شرعنا بكون الجبال اوتاداً
 للارض لا يشعر بكون الارض بل يشعر بانها متحركة خلافاً للقدماء
 وبيانهم الموجز ان الارض مركز المراكز عند القدماء يستحيل ميلها
 الى شيء فلو كانت ساكنة في الوسط كما يزعمون لاستقلت عن الاوتاد
 ما يبعد كانت الارض اوجامده اذ لا ميل ح جزء منها الى غير مقوم فيكون
 ضرب هذه الاوتاد العظام فيها عبثاً ولذلك ترى القدماء كالعلامتين
 الرازي والمجاسي في اضطراب عقيم هاهنا واما على تحريك الارض

فلا بد فيها من صخور وجبال اذ لو كانت تراباً محضاً او طيناً ونحوه خالية عن المواد الصلبة وعن الجبال الراية الراسخه في اعماق الارض المستمسكه باصولها وواصلها لحيف على الارض من التفسح في الفضاء بالحركات المختلفه على اسرع سير اذ هي تسير بسرها اليومي اكثر من اربعة فراسخ في الدقيقة الواحده وتسير بسرها السنوي باسرع من ذلك في الثانيه الواحدة وعلى هذا اذا استمسك ابعاضها باصول الصخور ومروق الجبال حففت من حادث التفرق ولوبتفس تبدل الحيز لتلك الاجزاء فظهرت قايده الجبال التي صارت اوتاداً للارض حال تحركها لتحتفظ اجزائها من الميلان والميلان كما تكرر في القرآن (والتي في الارض رواسي ان تميد بكم) اي مخافه ان تضطرب اجزائها بكم واتم عليها وفي اول خطب (نهج البلاغه) ووتد بالصخور ميدان ارضه وفي الخطبه الاخرى (وعدل حركاتها) (اي الارض بالراسيات من جلاميدها) وفي الدر المنثور قل النبي ص (قدحى الله الارض (اي حركها) من موضع اليث (الكعبه) فادت ثم ماتت فاوندها الله بالجبال) . ولو تصفحت اقوال القدماء واضطرابهم في شرح هذه الايات والروايات لما برحت عن هذا التحقيق ﴿ واما الاخبار المأثوره ﴾ عن النبي محمد (ص) والائمة من اهل بيته فهي كثيره ايضاً تقتصر منها على خمسة ايضاً (الاول) ما وجدته في (الاحتجاج) مرسلأ عن الامام السادس (جعفر ع) وفي (البحار ١٤) عن الاحتجاج عن هشام

ابن الحكم عن الامام جعفر ع في اجوبته للزنديق: ومما قال ع (ان الاشياء تدل على حدوثها من دوران الفلك بما فيه وهي سبعة افلاك وتحرك الارض ومن عاينها وانقلاب الازمنة واختلاف الوقت الخ) فقوله ع (وتحرك الارض ومن عليها) يعني البشر وغيره تصريح في اثبات حركة مستمرة للارض كحركة من عليها وكحركة مافي الفلك من حيث الحسية والانتقال بمقتضى قياس السياق . ولا يحمل لهذا البيان الاراي المتأخرين في تحريك الارض وقوله عليه السلام . وتحرك الارض يصلح للحمل على حركتها اليومية وعلى حركتها السنوية ايضاً . لكن التأمل في الفاظ الخبر يرجع الحمل على الحركة اليومية فان السنوية مفهومه بالاجال من قوله عليه السلام (من دوران الفلك بما فيه) فان الارض ايضاً من جملة مافي الفلك . وشرح ذلك ان الفلك عند المتأخرين موافق لظواهر شرعنا المين كما مر اى ليس في الحقيقة الامدار مفروض لجرم علوى فوجوده ودورانه انما يكون باعتبار الجرم الدائر فيه ويكون قوله عليه السلام (من دوران الفلك بما فيه) اى باعتبار ما فيه وبواسطة اجرام تدور فيه كقولنا جرى النهر باعتبار جريان الماء في النهر وتحركت الباخرة بواسطة تحريك الكهرباء او البخار فيها وتحرك المطاد والمتحرك الحقيقي هو غاز فيه وامثاله وافرة وظاهرة . ولما كانت السيارات مع الارض سبعة في اعتبار الشرع كما ساذكره في مسألة حصر الارضين في سبعة . لذلك قال عليه

السلام (وهي سبعة افلاك) يعنى المدارات المفروضة للارضين السبع
السياره حولنا ومنها ارضنا . وهذا الخبر المقدس مخالف لهيئة القدماء
حيث يقول (وهي سبعة) مع ان الافلاك العظام كانت عند القدماء
تسعة لاسبعة وصغارها اكثر بكثير فلا تستقيم ظواهر هذا البناء العظيم
الاعلى القول بتحريك الارض وانها من جملة السيارات المعتبرة في خطاب
الشرع سبعة كما سيأتى في المسئلة الخامسة وان الانلاك مدارات لتلك
السيارات وتدور باعتبارها ﴿ سكتة ﴾ قال (ع) () وتحرك الارض
ومن عليها واقلاب الازمنه واختلاف الوقت الخ) فذكر عقيب تحرك
الارض اقلاب الازمنه واختلاف الوقت لانها من فروع تحرك الارض
يوما وسنوياً : فان اقلاب طيغه الزمان من الربيع الى الصيف ثم الى الخريف
ثم الى الشتاء فرع الحركة السنويه للارض وكذا اختلاف ظواهر الاوقات
على قياس الفصول من الصبح الى الظهر ثم الى العصر ثم الى السحر فرع
الحركة اليوميه للارض فتوافق الترتيب المذكور مع الترتيب الكونى
في مقالة هذا الامام عليه السلام

« الخبر الثانى »

ما وجدته في باب الحج من كتاب (الكافى) (والواقى) ١٤٥ و ٢١ البحار
وغيرها مسندا الى الامام السادس (جعفر ابن محمد ع) امقال (ان الله
عز وجل دحى الارض من تحت الكعبة الى منى ثم دحاها من منى الى عرفات

ثم دحاها من عرفات الى منى (الح) فاني استظهر من هذا الخبر القدسي ان الله تعالى وجه مقتضى الحركة كما أذكره في غير هذا الكتاب واوجد سببها اولاً في موضع الكعبة من الارض فدحاها من تحت الكعبة الى جهة شرقها اعني منى ثم الى شرق منى اعني عرفات وهكذا من عرفات الى انطادت بنحو الدوران الى موضع الكعبة ومنى فتمت الدورة اليومية وقد ثبت في الآية الاولى من هذه المسئلة ان اظهر معاني دحى او اشهرها هو الدفع والتحريك بنحو الدحراج وفي مضمون هذا الخبر الشريف شاهد على هذا المعنى ايضاً : وهو ان الدحو فيه لو كان بمعنى البسط لكان تخصيص جهة منى دون ساير الجهات عبثاً بلاوجه فان بسط الارض على شكل الكرة لا يختص بجهة : واما اذا كانت بمعنى التحريك محبت وجهاً وجيهاً وهو كون منى في شرق جهة الكعبة المعظمة وكون العرفات في شرق جهة منى انظر شكل (٣) فيكون الوجه في تحريك الارض الى خصوص جهة منى هو الاشعار بحركتها اليومية مع بيان جهة الحركة فان هذه الحركة من القرب الى الشرق في الارض فنطبق احسن انطباق على دحو الارض من موضع الكعبة الى شرقها اى موضع منى ثم دحوها منه الى عرفات ثم دحوها منها راجعة من تحت الكعبة الى جهة منى ايضاً لتكمل الحركة اليومية ﴿ فان قلت ﴾ لو كان الامام عليه السلام في صدد بيان دوران الارض على نفسها لاقتضى ان يقول ثم دحاها من

عرفت الى الكعبة ليم الدوران بالعود الى ما ابتدئ منه وهو الكعبة
لا ان يذكر منى في موضع الكعبة حتى يزيد على قدر الدورة المحورية
﴿ قلت ﴾ ان التعبير بجهة منى اخيراً لا ينافي انطباقه على الكعبة ومع
ذلك فان السبب لقوله ع ثم من عرفات الى منى دون ان يقول الى الكعبة
هو اظهار نكته مهمة خفية : وهى على ما ظن اشارة الامام [ع] الى
فضل الحركة اليومية على الحركة المحورية اذا لارض تم الدورة
اليومية فى ٢٤ ساعة تماماً وتم الحركة حول نفسها المحورية فى
٢٣ ساعة و ٥٦ دقيقة و ٤٩ ثانية فيبين الامام ع فى هذا الخبر حركة
الارض اليومية المحصلة للنهار والليل ببيان يفهم منه الحركة المحورية ايضاً
وشرحه مختصراً هو ان الحركة اليومية مركبة من الحركة المحورية
وجزء يسير من الحركة السنوية : ولما كانت بقاع الارض تتحرك فى كل
ثانية بالحركة المحورية ٤٥٠ متراً وبالحركة السنوية ثلثين الف متر لزوم
اضافة مسافة من الارض على ما اختص منها بالحركة المحورية بحيث
يوافق سير ذلك الفضل من المسافة ما يفضل من السير المحورى وازدادة
ما بين الكعبة وبين منى واف بالنظر التقريبى لتسوية ذلك : واما النظر
التحقيقى فيقتضى من سعة المقال والمجال ما يخالف مقتضى الحال والله اعلم
باسرار اوليائه

﴿ الخبر الثالث ﴾

ما وجدته في العيون) وفي [علل الشرايع] وفي مواضع من [البحار] وفي [ارشاد القلوب لديلى] وروى ايضا عن كتاب [الواحد] وعن [المختصر] وعن [مناقب البرسى] وعن [نور الثقلين] وعن تفسير البرهان [للسيد الجليل هاشم البحرانى] وعن كتب اخرى بالاستناد الى امير المؤمنين على (ع) (ان شاميا سئل عن مكة المكرمة لم يسميت مكة فقال عليه السلام لان الله مك الارض من تحتها اى دحاها الخ) وسياق هذا الخبر كسياق اخبار دحو الارض من تحت الكعبة والملك بائى في اللغة لمعان منها التحريك نحو الدحراج : فنى القاموس مك بسلحه اى رمى والمككمة التدحرج فى المشى انتهى : ويناسب ذلك تدحرج الارض فى الفضاء وليس فى المعانى المذكورة للمك ما يناسب سياق اخبار دحو الارض غير هذا المعنى ﴿ وهذا الخبر ﴾ من شواهد كون الدحو لغة بمعنى التحريك على طريق الدحراج لان الملك لم يأت فى اللغة بمعنى البسط وقد فسر الامام (ع) فى آخر هذا الخبر لفظ المك بالدحو فيكون ظاهر معنى الدحو والملك التحريك لا البسط ولو تصفحت ماورد فى شرعنا فى سياق دحو الارض لوجدته ظاهراً فى التحريك اوقابلاً للحمل عليه كقوله تع (ان اول بيت وضع للناس لذى بكة) فان البك والملك والدحو والدح ونحوها مستعملات فى التحريك الخاص وبمناسبة ذلك

اطلق على موضع البيت هذه الالفاظ : ففي القاموس ايضاً (الابك
من يسى في امور اهله والبكاء القصير جداً اذا مشى تدرج الخ)
فيناسب تحريك الارض من موضع البيت متدرجة في الفضاء كالترنجة
المريه ﴿ وفي نهاية النفس ﴾ للمحافظ ابن الاثير عن عطاه من تابعي
النبي (ص) انه قال ﴿ بلقي ان الارض دحت من تحت الكعبة دحاً ﴾
قال ابن الاثير وهو اي دحت مثل دحيت (اي في المنى) ثم قال والدح
الدفع : وفي القاموس الدح الدع في التقفا والدح الدفع الضيف والدحده
القصير الممشى والدحيدح من يخطى في لعب المداحي فيقوم على رجل
فيحجل سبع مرات : والمقصود ان المنى المحفوظ مع المشتقات في لغة
الدح والدحو والبك والملك يعطى الدفع والتحريك بحركة مناسبة لحركة
الارض فيلتم بذلك ما روى في ابواب دحو الارض من تحت الكعبة
وا لله اعلم

﴿ الخبر الرابع ﴾

قول علي (ع) امير المؤمنين في الخطبة المروية في [نهج البلاغة]
وغيرها بعد توصيفه خلق الارض وجعل الجبال فيها اوتاداً لها : قال
(ع) [فسكنت على حركتها من ان تميد باهلها او تسخ بمحملها او تزول
عن مواضعها الخ] اشار الى هذا الخبر القدسي سيدنا العلامة الرباني

محمد حسين الشهرستاني ويلزمنا شرحه بان الضمير في سكنت راجع الى الأرض وعلى ههنا بمعنى مع ومن متعانة بسكنت : والاصل فسكنت الأرض من الميدان مع حركتها فيعطى سكون الأرض عن الاضطراب مع تحركها في الفضاء كما قال ثبت زيد على خوفه في محاربة عمرو اي مع شدة خوفه : فلامام (ع) أثبت في كلامه سكون الأرض بالجبال عن الاضطراب والتمايل كما صرح به في خطبة اخرى وقال (فسكنت من الميدان لرسوب الجبال في قطع اديمها) وهذه المعاني قد حققناها آنفاً فلا يريد سكونها عن اصل الحركة ولذلك قيد تحركها في كلامه وقال فسكنت على حركتها اي مع حركتها كما قال (ع) في خطبة اخرى (وسكنت الأرض مدحوة في جلة تياره) اي وسكنت الأرض حال كونها مدحوة اي متحركة وهذا سبك من يوشح التمييز بضمون البلاغة ولو تأملت في اطراف هذا الكلام لاستد انطالك بالذي سمعت فانه (ع) ذكر خلق الأرض اولاً ثم نصب الجبال فيها لتحفظها عن الاعوجاج وتسكن عن الميدان باهلها مع كونها سيارة في الفضاء لاستمساك اجزاء الأرض باصولها وصخورها : وايضا يسان ما عليها من القوس فيها وابتلاعها اياه بسبب ثقله ومرونتها واوليه ينظر قوله (ع) او تسبخ بحماها : وايضاً تحفظ اجزاء الارض عن التفرق في الفضاء بسبب سرعة تبدل الحيز في سيرها السنوي فتنتشر الى اراض صفار كائنات العليق الى نجيمات

المشتري كما سيأتي أو تولى هائلة في الفضاء فاقدة لمدار يختص بها واليه ينظر قوله (ع) أو تزول عن مواضعها والله اعلم ﴿ ولقد توهم ﴾ البعض في ميد الأرض المتكرر في مقالات الشريعة : فقال بإشارة الى اضطراب الأرض في مبدئ تكوينها حال كونها مائة مائة : والظاهر لي من هذا الكلام هو مبدئها في كل آن لولا الصخور والجبال : الا ترى قوله (ع) [من ان تيمد بأهلها] فعندما كان لها اهل وسكان سكنت بالجبال عن الميدان : والأرض في مبدئ خلقها لم يكن لها اهل قطعياً وما كانت غير عناصر مائة وهلا سمعت القرآن يتلو عليك ﴿ والتقى في الأرض رواسب ان تيمد بكم ﴾ والضمير في بكم يشير الى من في عصر النبي محمد (ص) والى من بعدهم فيكون هذا التحرك غير تحركها في بدئ التكوين مذ كانت مائة مائة ﴿ نكتة ﴾ يظهر لي من قوله (ع) [أو تزول عن مواضعها] تأكيد المطلوب اعني تحرك الأرض في مدار مخصوص : فان الأرض عند التأخيرين لها مواضع لا تخصها لكنها جميعاً في مدار معين بإزاء البروج الاثني عشر فيتم على هذا تفسير قوله (ع) [على حركتها] بحركة الأرض السنوية وان الجبال وهبوطها هي الحافضة لهيئة اجزاء الأرض المائنة من قمرها واضطرابها وزوالها عن مواضعها المخصوصة في فللكها المخصوص واما على القول بالسكون كما عليه المتقدمون فلا يتم : هذا الكلام الكامل اذا الجسم لا يكون ذا مواضع الا بتحركه الانتقال والساكن ذو موضع واحد

لا يكون عندا فرس الجبال في الارض مانعا من زوالها عن مواضعها
 رتبها الله تعالى فيها كما هو مرعى الكلام : بل يكون فرس الجبال
 ناعا عند هولاء من اصل تحركها وكونها ذات مواضع لامن زوالها
 من مواضعها الممهدة كما يعطيه ظاهر القول فتدبر

الخبر الخامس

قول على امير المؤمنين (ع) ايضا في خطبة مروية في (نهج البلاغة)
 وغيره بعد توصيف الارض واعدل حركاتها بالرايات من جلا مبداه
 قاته يجوز ان يفسر بان الجبال الراسية والصخور الجلاميدى التي منعت
 اضطراب اجزاء الارض عند عروض الحركات المختلفة عليها واقضت
 تعديل تلك الحركات المتخالفه المسييه عن اختلاف جهات الجنب والدفع
 : وحكماء عصرنا يذكرون لكثرة الارض خمس حركات مختلفة وهى
 المشهورة وحكى (فيلكس ورنه) عنهم القول باحد عشر حركة وقد
 اتخبت من كتبهم حركات ثمانية : (الاولى) الحركة المحورية على منطقة
 الاستواء وهى في حيزها وموضعها ولذلك تسمى بالحركة الوضعيه والاستوائية
 ويتم دورها فى ٢٣ ساعة و ٥٨ دقيقة ٤٩ ثانية يحصل منها الليل والنهار
 : وتتولد من تركيب هذه الحركة مع جزء من الحركة السنويه الحركة
 اليومية كما تقدم فتم الدور فى ٢٤ ساعة (الثانية) الحركة السنويه حول
 مركز الشمس على منطقة البروج فى دائرة يرضيه ويتم دورها فى ٣٦٥

يوماً ٦٠ ساعات و ٨ دقائق و ٣٨ ثانية وبها تحصل الأشهر الفريسيه والروميه والنجوميه ونحوها وتولد الحركة الميلييه من هذه بسبب انحراف محور الارض عن سطح دائرة البروج ٢٣ درجه ونصف تقريباً وهذه الحركة غير مستقلة وبها ترى للشمس في كل سنة كراً من الشمال الى نقطة الجنوب ثم رجوعاً منها الى نقطة الشمال وسنذكرها في مسئلة مركبة الشمس: ولوعدت هذه الحركة والحركة اليومييه مستقلتين بلغت الحركات عشرأ (الثالثه) الحركة الاقبايه اي اقبال دائرة البروج الى دائرة الاستواء في كل ٦٧٠ عام درجة واحدة: وهذه الحركة محصورة في زاوية ثلث درجات حسب استكشاف المتأخرين كالحركة الاربعاشيه بين كرة وفرة مثل الحركة الميلييه: ولا تكمل دورة مستديرة فلا ترتقب زماناً تنطبق فيه احدى الدائرتين على الاخرى كما كان القدماء يتوقعون ذلك وبه فر بعضهم قيامه الدنيا (الرابعه) حركة تقع في الاوج والحضيض حول المحيط من دائرة البروج في كل ٢٠٩٣١ سنة دورة كاملة بسبب تجاذب المشتري وزهره مع الارض: وبذلك تتغير ازمته الفصول في سنة ٦٤٨ كانت نقطة الحضيض على نقطة الانقلاب الصيفي فكانت ايام الصيف مساوية لايام الربيع: وبهذه الحركة تقرب الارض من الشمس في نقطة الحضيض ثلاث مائه الف فرسخ بالنسبة الى اوجها فتزداد قوة جاذبيه الشمس في الارض قدر الخمس مما كان لها قبل اذ ومن آثار اشتداد هذا القوة

سرعة تحرك الارض في فلكها كل يوم واحداً وستين دقيقة مع انها تحرك في اوجها كل يوم - بعه - وخسين دقيقة من فلكها : ومن آثارها ايضاً ارتفاع السايلات المنبسطة على وجه الارض كياء البحار المحيطه وتراكمها نحو اقرب نقاط الارض الى الشمس حالاً ذر : فنحن الآن نرى المياه متراكمة في النواحي الجنوبية من عرض اربعين درجة بحيث توجد ثمة بقاع تطلع بصباح منسمة كالاقطار الشمالية : لكن الامر منكمس بعد اليوم بخمسة آلاف سنة حيث تنقل نقطة الخفيض الى شمالنا فتسجى المياه نحو الشمال طالبة اقرب النقاط الى الشمس فتحسر الاقطار الجنوبية قاع الغمر عن اوجها وتبدى محاسنها وما اودع الله فيها النوع البشرى ويصبح فيها الامران والهم والتمدن الاواخر تدعوننا نحوها مبشرات ويمسى في شمالنا الغرق والحرب والعطالة تزجرنا بالخروج منذرات : فتعرف الامم عند ذلك اثمان المراكب البحرية والهوائيه ويومئذ يخجوا الخمون ﴿ الخامسة ﴾ حركة تقديم الاعتدالين الربيعي والخريفي وبها ترى الثوابت متحركة على موازات دائرة البروج في كل ٢٩ الف سنة شمسية مرة : وكان القدماء يظنون ان الثوابت بأسرها مركوزة في نحن فلك يدور دورة في تلك المدة ﴿ السادسة ﴾ الحركة الرقصية او الارتعاش القمرى وهى التى تعرض على محورى الارض فتقبل بذلك الى دائرة البروج في كل ٢٩ سنة مرة اكتشفها الفلكى [برادله]

سنة ١٨٤٤ م ومنشأ تأثير الجاذبتين من الشمس والقمر في ارضنا مع تسطحها القطبي وتقرطحها الاستوائى ويتقل محور الارض بهذه الحركة فى دورة عقدتى القمر بمقدار ١٨ درجة وكسر الى الجنوب والشمال (السابعة) الارتماش الشمسى قال [فى حدائق النجوم] مامضاه ان الارض يرمش محورها (اى يرمش من طرف قطبها) بمجاذبية الشمس وتم فى سنة شمسية وغايتها دقيقة من الفلك (الثامنة) الحركة التبعيه وهى يدور الارض كباقي السيارات بتبعيه الشمس فى الفضاء المهول حول مركز مجهول وأسأرحها فى مسئلة مركزة الشمس والارجح ان الحركات فى الاراضى هى اكثر مما وصلو اليه (ولمرى) ان شرعنا الاقدس مشحون بمقالات ضاينه تشمر تحرك الارض تشير الى بعضها فى طى هذا الكتاب ونذر الباقي لمن يخو مسلكنا المقدس ويعرف منزلة هذه الشريعة العظمى وفى معشار حقها بعد عرفان مبانيها ونيل حقايقها ومعانيها

المسئلة الرابعة

فى تعدد الارضين ونفى افرادها

قد تحقق عند الفلاسفة السأحرين عن الالف الهجرى ان كرة الارض منحصره بهذه الارض التى نحن عليها بل لربنا تم اراض وافرة تسيح فى

فسحة الفضاء كارضنا هذه في رمالها وصخورها وجبالها وبحورها وسائر
امورها فهل نطقت شريعة الاسلام على مبلغها السلام بهذا الرأي او حكمت
كالقدماء بانفرادها او سكنت عن كلا المذهبين

الجواب

ان القدماء على ما وصلنا من اخبارهم لم يذكروا تعدد الارضين حتى
من اختار منهم تحريك الارض ولاكثر فلا سفهم ادلة على استحالة وجود
ارض في الفضاء منفصلة عن هذه الارض وعمدة ما اضراهم على ذلك فتوى
الحواس السليمة بعدم وجود ارض اخرى وكانوا يعتقدون ان النجوم
السيارة والثوابت اجرام من جنس جوهر الفلك ليس فيها نى مما فى
ارضنا ولا عليها ما على هذه من العنصرات والحوادث كما هو مشروح فى كتبهم
(نعم) قل الشيخ الرئيس ابن سينا فى الشفا القول بكثرة الارضين عن حكماء
الفرس المتقدمين وقل الشاعر الكامل ابو محمد الشيرازى بالتوفى
سنة ٥٧٠ عن قدمائهم ما ينطبق تمام الانطباق على الراى الحديث وترتيبنا
المستفاد من الاحاديث اذ قال بالفارسية (شديدست كه هر كوكب جهانست
جدا كاه زمين واسماينست) ولكن الغريبين فى حدود الالف الهجرى
رفضوا اراء المتقدمين اذ تفتوا فى اختراع التظارات المكبرة (ميكروسكوب)
والمقرية (تليسكوب) بمجيدات الفيلسوف غاليله التوفى سنة ١٦٤٢ ومن

بعده وكذلك باقى الادوات الفاضله والالات الدقيقة الكامله ببذل الامراء
 المرين والاغنياء المرغين اعز الاموال والمهيج وصرف الاذكيا افضل
 الهمم ولاعمار فى هذا النهج وصلوا من بعد ذلك كله الى اوج الكمالات
 والعلوم واستخرجوا نفايس الحقايق سيما فى فن النجوم فكشفوا الغطاء
 عن امور قصرت عنها ايدى القدماء لضعف مباديهم لالتهاون منهم
 او تقصير كلا كيف وقدهزموا جيش الجبل بلا سلاح وغلبوا على مدائن
 العلوم ففتحوا ابواب حقايقها بلا مفتاح والقرص ان المتأخرين قد اعتقدوا
 بمقتضى فتاوى حواسهم المسلحة بكل النظارات ان النجوم السياره باسرها
 اراض مستقلة كارضنا هذه ذات هاد ورواسى وخلق وعمران وماء وهواء
 وبحار وغير ذلك (اقول) لو صح ما ذكره كان اطلاق اسم الارض صحيحاً
 على كل سيارة كذلك وقد قال اهل اللغة كلما رضى الاقدام ارض وزرى عند
 ذلك كل صفة نعتقد مدخلتها فى تسمية الارض ارضاً ثابتة لتلك السيارة
 من تضمنها للجبال والقفار والمياه والبحار والهواء والبخار
 والنيوم والامطار والفصول والاقار والسيول والمدار
 والليل والنهار والسكان والديار وغيرها بما فى ارضنا كاسياتى كاله التصق
 بارضنا كرة ارض اخرى مثلها فى كل صفة وفيها خلق يمشون عليها
 فهل نستعمل فى اطلاق اسم الارض عابها كلا وهكذا حال السيارت
 ان صح ما حكته النظارات ولا تنتظر فى تصديقك ذلك ادلة القدماء على

وجوب أفراد الارض فان التأمل في مداركها يجدها اقناعية كسراب
 بقيته يحسبه الظمان ماءً فاذا اتاه لم يجده شيئاً
 (واما الشريعة الاسلامية) صاتها الله من كل بليه فقد صرحت بتعدد
 الارضين وذكرت لنا مافيهما وما عليها بالاختصار بلا معونة القادوات
 في قرون طويلة قبل اختراع النظارات حيث لم يكن على وجه الارض
 من هذه المستحدثات شبح ولاسيا ولا اسم فضلا عن المسمى لكن ذلك
 حيث كان منهم مجرد بيان غير مشفوع ببرهان لم يركن الحكماء اليها
 وحسبوا من الظواهر اللازم تأويلها وصرف ظهورها الى معلوماتهم
 في ذلك المصروها اما الان اتلوعليك جملة من مقالات شرعنا حسباً اضغظت
 به وظفرت عليه ومن الله تعالى المون

المقالة الاولى

ما في القرآن العظيم في سورة الملاق (الله الذي خلق سبع سموات
 ومن الارض مثلهن اى) مثلهن في العدد وان الارضين سبع اجمع على
 هذا التفسير كل المفسرين والحفاظ قديماً وحديثاً حتى صاروا جميعاً يذكرون
 اخبار تعدد الارضين وتكثر العوالم في تفسير هذه الاية وفي تفسير ابى
 السعود بن محمد من فضلاء المئة التاسعة (ان الجمهور على انها سبع ارضين
 بعضها فوق بعض بين كل ارض وارض مسافة كابين السماء والارض
 الخ) اقول و يخفى حسن انطباق هذه التفسير المتقول عن الجمهور على

اراضى السيارات السبعة المبصرة المتباعدة واحدها عن الاخرى كثيراً وساذكر الاخبار المناسبة لهذا الترتيب في مسألة ترتيب السموات فراجع او آخر تلك المسئلة بتأجيد اخباراً متواترة السند صريحة فيما ذكروا في ان ما بين ارض وارض مسافة كبيرة خمس مائة عام وانت لو فرضت دابة تسير فرسخاً اسلامياً في كل ساعة كما هو الشايع من صدر الاسلام الى هذه الايام لكان مجموع هذا السبر يزيد على ستة عشر مليون ميلاً فيقرب هذا التحديد جداً من تحديدات التأخرين في المسافات الفاصلة بين الارضين ولا يتجه ابدأ على مباني التقديمين

المقالة الثانية

مارواه جماعة عن الامام الثامن على الرضا عليه السلام انه اجاب من سئله عن ترتيب السموات السبع والارضين السبع فقال هذه الارض الدنيا والسماء الدنيا فوقها قبة والارض الثانية فوق السماء الدنيا والسماء الثانية فوقها قبة والارض الثالثة فوق السماء الثانية والسماء الثالثة فوقها قبة : وهكذا الى آخر الخبر وسأذكره بتمامه في مسألة ترتيب الارضين والسموات واشرحه سنداً ومتناً مع شواهد القويه واطبقه على النظام الجديد : ولعمرك انه نبأ عظيم وحجة ساطعة لمن خالفنا في الدين والمنهج فمرسل اليه النظر السليم ليهديك الى الحق

التقويم

المقالة الثالثة

ما تواتر في كتب الادعية والاخبار عن النبي (ص) واوصيائه ع
 ﴿اللهم رب السموات السبع ورب الارضين السبع وما بينهما
 ورب العرش العظيم﴾ ويظهر من قوله وما بينهما انها منفصلات غير
 متصلات : فلا يصح توجيه ذلك الى ارادة الاقاليم السبعة ؛ مع ان قسم
 الارض الى سبعة اقاليم اعتبارى وليس بحقيقى : وتلك السبعة ايضاً
 غير محصاة بالنصف الشمالى من الارض بل يفرض مثلها فى النصف
 الجنوبى ايضاً فيتجاوز المجموع عدد العشرة ﴿وفى حدائق النجوم﴾
 ان الحكيم (ركيولوس) قسم الارض سنة ١١٠٠ الى عشرين اقليماً
 جنوبياً وعشرين اقليماً شمالياً

المقالة الرابعة

(ما وجدته فى [البحار] وفى [تيسير القمى] وفى [كتاب الخرائج]
 للحافظ الراوندى (قطب الدين سيد) من علمائنا فى القرن السابع
 مسنداً عن النبي (محمد ص) فى حديث توصيف معراجة : قال (ص)
 ﴿ وكشطلى عن السموات السبع والارضين السبع حتى رأيت سكانها
 وعمارها وموضع كل ملك منها الخ ﴾ والكشط فى اللغة كشف الغطاء
 وانه فيعطى ظاهره ان الرؤية منه (ص) كانت برفع الحجب والاستار



الحاجزة عن الابصار

المقالة الخامسة

قول (على امير المؤمنين ع) فى خطبته المرويه فى [نهج البلاغه]
وغيرها (الحمد لله الذى لا يوارى عنه سماء سماء ولا ارض ارضاً) الخ
فانها كما تدل بظاهرها على تعدد السموات تدل ايضاً على تعدد الارضين

المقالة السادسة

ما فى [البحار] وفى [جامع الاخبار] وفى [الانوار النعمانية]
عن النبي (ص) ﴿ انه سئل عن قاف وما خلفه قال (ص) سبعون
ارضاً من ذهب وسبعون ارضاً من فضة وسبعون ارضاً من مسك وسبعون
ارضاً سكانها الملائكة لا يكون فيها حر ولا برد وطول كل ارض مسيرة
عشر الف سنة الخ ﴾ اقول عدد السبعين كالاربعين والالف يؤتى به
فى العرف كناية عن كثرة المعدود بطريق المبالغة وليس للتعين كباقي الفاظ
العدد ولنشرح المضللات من هذا الخبر (اما قاف) فقد وردت فيه اخبار
غريبة المضامين وتحيّرت فى جميعها الاساطين (لكنها) عندى منطبقة
على مخروط ظل الارض الشبه بالجبل العظيم : لانه المحيط بالارض
كنطاق دائرة افقيه وقد استفاض عن الحجج ان جبل قاف محيط بالارض
ولان لون السطح الظاهر من هذا القل اخضر بسبب اختلاط النور

والظلام على سطحه وقد استفاض ايضا عن الحجب (ع) ان جبل قاف كالزمر، او الزرجد الاخضر . وان خضرة السماء منه اى من جنسه ومن قبيله : فان لون السماء ايضا اخضر وخضرتها حاصله ايضا من اختلاط الضياء المنعكس عن الارض مع الظلام الحالك في بطن الجو : ولا نه امر غير مختص بارضنا بل هو ثابت الاراضى السياره السبعه كلها كما صرح خبر ابن عباس بذلك : ولان بعض الاخبار تطلق بانه محيط بالخلائق وبعضها تطلق بانه خلف ارضنا فعلى ما فسرناه لا يكون تناف بين المعنيين : لان ظل الارض يحيط بنا ليلا ويكون خلف ارضنا نهاراً وهو محيط بالخلائق دائماً : ولان الطول والعرض من هذا الظل يقرب من ثلثمائة الف فرسخ كما ورد في الاخبار ان طول قاف وعرضه مسيره الف سنه : وان السماء الدنيا كنفها عليه اى طرفها وقد سرحت اخبار جبل قاف في رساله مستقله وحقت الطباقها على ظل الارض تحقيقاً كاملاً بسبب الاراء السديده والكشفيات الجديده فلا نطلب ههنا (واما قوله) (ص) بمون ارضنا الخ فالاولى في شرحه ان هذه الاراضى الواقره اما ان يراد بها السيارات الخارجه عن نظام شمسنا كما سيأتى ان من وراء شمسنا هذه شمساً عظيمه كثيره وحولها سيارات كثيره لا تحصى وهى لسكانها اراضى ذات وهادور واسى : واما ان يراد بها السيارات الداخلة في نظام شمسنا : فيكون قوله من اشارة الى التجيمات لصغار التى استكشفت بعد سنه ١٧١٥ فانها ايضا اراضى سياره حول

شمسنا لكنها اصغر من ارضنا بكثير ويقرب عددها ايضا على الخبر : اذا
 المتكشف منها حتى الان بين الاربعه مائه واثلاثمائة ومداراتها متوسطة
 بين المشتري والمريخ فتكون بعد مريخ هي اقرب الاراضى الى ارضنا من سمت
 خلفها اذا لانسب باسم الوجه من جرم ارضنا هو النصف المواجه لجرم
 الشمس فيكون خلفها سمت المريخ والمشتري فيناسب قوله ص ان خلف
 قاف اى خلف ظل الارض كما تقدم كذا وكذا اراضى (انظر شكل ٢)
 ترى النجيمات وراء جبل قاف (واما) : قوله ص من ذهب او من فضة
 او نحو ذلك فلا سيدل لنا الى فضة لجهلنا بحقايق النجيمات ولعل الغالب
 على اجزاء بعضها عنصر الذهب او الفضة : مع انه يحتمل ان يكون معنى
 قوله من ذهب اى من قليل الذهب كما يقال الزنجى من سائر بنى آدم اى
 من قليل باقى البشر ويراد بذلك تمام المشابهة فى اللون او الخاصية او الطبيعة
 او نحوها : واما بيان الاعتدال بقوله ص لا يكون فيها حر ولا برد فهو ايضا
 مطبق على حال النجيمات : لان سلطان حرارة الشمس عند قرصها : ثم تاخذ
 فى النقص والضعف حتى تنعدم فى محدد النظام الشمسى اعنى خلف فلك يتون
 والبرودة بالمعكس اى سلطانها من خلف يتون ثم تنزع فى النقص حتى تنعدم
 عند قرص الشمس : فاذا كان ما بين المريخ والمشتري هو المحل الاوسط
 فى النظام الشمسى كان الحر والبرد فيه متعادلين تقريبا بحيث
 يصدق عليه انه لا حر ولا برد فيه اى لا قوة للحرارة ولا للبرودة هناك

(اذالظاهر) من الحر شدة السخونة ومن البرد شدة ضدها وقد علمت انه لاشدة لاحدهما بين المريح والمشتري وهو موضع النجيات (واما) قوله من وطول كل ارض عشر الف سنة فاما كان بضم العين والشين كاهوالاء وفق لفظا : فاحتمالى ان الطول فيها كناية عن مسافة سطوحها ويكون عشر الالف مائتسنة فلايتنافى المقادير المستنبطة لتنجيات ولاسيما ان الميزان في المسير الوارد في الاخبار مجهول : وان كان بفتح العين والشين فنحتمل ان يراد من طولها طول مداراتها وباعتبار افلاكها حول الشمس : وان طول المسافة من كل ارض الينا كمشرة الالف سنة فنستدل بذلك ايضا على تقارب افلاكها جدا وان بعدت عنا كمعاليه المتأخرون بحيث لومدت الاسلاك بدل تلك الافلاك لحيف عايتها من الاشتباك والله اعلم

(المقالة السابعة)

ما في الدر المنثور عن صاحب النبي ص ابن عباس انه قال : سيد السموات التي فيها العرش وسيد الارضين التي اتم عليها ، وكلمة في ههنا بمعنى على كافي قوله تعالى (لاصلبنكم في جذوع النخل) اى على جذوعها ودلالاتها على تعدد الارضين وانفحة

(المقالة الثامنة)

ما في (البحار) وفي (نواب الاعمال) بالسند القوي الى الامام الباقر

(محمد ابن علي ع) انه قال : ان الله عز وجل فوض الامر الى ملك من الملائكة فخلق سبع سموات وسبع ارضين واشياء الخ ،

(المقالة التاسعة)

ما في (البحار) (والدر المستور) عن ابن عباس انه قال : خلق الله تعالى من وراء هذه الارض بحراً محيطاً بها ثم خلق من وراء ذلك جبلاً يقال له قاف السماء الدنيا مترفرة عليه ثم خلق من وراء ذلك الجبل ارضاً مثل تلك الارض سبع مرات ثم خلق من وراء ذلك بحراً محيطاً بها وهكذا حتى عد سبع ارضين وسبعة ابحر وسبعة اجبل) : اقول وظاهر هذا الخبر يعطى وجود سبعة ارضين منفصلات وسبعة ابحر وسبعة جبال قواف بين كل ارض وارض اخرى جبل قاف ومحيط محيط وهذا مما لا يستقيم الا على الاراء الجديدة ولا علم احداً استبسط الميول الصافية من هذه الرواية وامثالها غيرى والله المنة . فالمقصود من الارضين اجرام السيارات وقد مر تصحيحه والمقصود من جبل قاف مخروط ظل الارض الشبيه بالجبل العظيم وقد سبق تحقيقه . ويتأيد ذلك التحقيق ايضا بما في هذا الخبر من تعدد الجبال القوافي وان من وراء كل ارض جبل قاف فان لكل من السيارات كمطارده وغيره مخروط ظل طويل وهيكل اخضر مميل يحدث فيها استتار الشمس خلف نصف منها دائماً كما هو شأن

ارضنا بينه **﴿ في بقى الكلام ﴾** في البحار السبعة العاصلة بين الارضين وذلك يستدعى تمهيد امر وهو ان الفضاء المحيط بمركز الشمس حتى ينتهي الى فلك نبتون يمثل عند متأخرين من مادة لطيفة سيالة مرنة نسمى (آر) بالتاء والراء المهملة وهذا الفضاء الممتلئ ينحصر بملاحظة مدارات السيارات ومبايرها الى سبع اوسع حصص كما في شكل (٢) فالتوسط بين فلك عطارد وملك الزهرة حصه بيضية الشكل وكذا المتوسط بين الزهرة وفلك الارض وهكذا الى تسع حصص اذا اعتبرنا جميع الاراضي السيارة اوسع اذا اعتبرنا خصوص السيارات المبصرة وسياتي بتحقيق ذلك في مسئلة حصر الارضين في السبع فاذا امتازت لديك الحصص السبع ولو بالاعتبار (قلت) فأي مانع يمنع اطلاق لفظ البحر على هذه المجارى المتحصصة المتوسطة بين املاك السيارات وخصوصاً اذا وجدت المناسبة والمشابهة التامة بين البحار وبين هذه المجارى من وجود متمدده (منها) ان الجوهر الممتلئ منه البحر سيال مرن شفاف لطيف اغنى به الماء وكذلك الجوهر الممتلئ منه المجارى المتوسطة كما سبق بل نجد هذا الجوهر اشد من الماء سيالاً ومروية واحدة مرات كثيرة (ومها) كثرة التموج والحركة في المايح المائي للبحر وكذلك سيال آراذه في ظايه الاهتزاز والتموج والحركة الدائمة على المذهين في حقيقة الوراغنى مذهب الحكيم نيوتون واتساعه بان التورمادة لحيقة موادة من ذرات دقيقة جداً منتشرة

من التبر في الجهات على خطوط مستقيمة بسرعة عظيمة اى في كل ثانية ١٩٢٠٠٠ ميل على رماى الحكيم دومر الديخاركي او ١٢٩٩٩٠٠ متر على تجارب عصرنا والمذهب الاخر للحكيم هو بنجس وجهور من من تاخر عنه انه حاسية يوجد لها قرمادة اتر المايله للفضاء على عصب البصر : فالتفق عليه في المدهيين معان الفضاء يمثل من مادة سيالة شفاؤه توريه مواجهة متحركة بسرعة كذا الاف ميل في الثانية وهذا هو عين ما قصدته فانه يحصل منه المشابهة الظاهره بين البحار وبين المجارى المتوسطة (ومنها) ان الكرات السائرة لابل لكل منها من ظل طويل مهيل يحدث خلفه بسبب مواجهة الشمس مع نصف منها فيكون كل من السيارات الكبار والصغار شبيهاً بسمكة طويلة راسها جرم الكرة اليضيه والبدن ظلها المخروطى المستطيل المشبك ظواهر سطحه باختلاط الضياء والظلام كما في شكل (٢) ولتافى هذا المقام شرح فى مسئلة الفلك ايضاً فلا يخال الانسان اذا صادف هذه الاشباح فى الفضاء الا انها سور حيطان عظيمة تسبح سباحاً سريعاً : وربما كان ذلك معنى ماورد فى التشرية من خلق الارض على الحوت اى على شكله من هذه الجهة حيث ان جرم الارض يقبع ظل طويل مخروطى على شكل الحوت : فاذا ظهر التشابه بين سيارات الفضاء وبين حيطان البحار قويت المشابهة بين الحصص الفضائية وبين البحار ايضاً وامل اعتبار هذه التكنة دهي الى التعبير عن

سير النجوم بالسباحة في شرعنا كما قال تعالى « وكل في فلك يسبحون »
وقال الامام جعفر (ومن تدير النجوم التي تسبح في الفلك) ومنها زياده
الطول العظيم في هذه المجارى المتوسطة على عرضها وعمقها بسبب
استطالة مداراتها الاهليجية كما نجد نظير ذلك في البحار الارضية
: فافا صح وساغ اطلاق اسم البحار على المجارى المتوسطة
بهذه الوجوه وامثالها : فاستمع لما نلتوه عليك من الشواهد الشرعية التي
تشير الى ان المراد من البحار السموية المذكورة في الشرع الاقدس هو
تلك المجارى المتوسطة بين المدارات (قنبا) ما في [الكافي] وفي
(من لا يحضره الفقيه) وفي [تفسير القمي] بالاسناد القوي الى الامام
الرابع علي بن الحسين البط عايها السلام انه قال عليه السلام ان من آيات الله
التي قدرها للناس بما يحتاجون اليه البحر الذي خلقه الله بين السماء
والارض وان الله قدر فيه مجارى الشمس والقمر والنجوم والكواكب
الحلج (ومنها) ماورد في روايات متعددة ان في السموات مجاراً من
نور يتلألأ انوارها : وقد ذكرنا امتلاء الفضاء المتوسط بين المدارات
من المادة الثورية الشمسية قاي نور اقوى منها في النظر ولارب في ان
انطباق هذا المضمون على ما ذكرناه انسب من غيره (ومنها) ما رواه
الحكيم الشهير المولى صدر الدين الشيرازي المتوفى سنة ١٠٥٠ في كتات
المبدء والمعاد عن كعب انه قال (خلق الله تع سبعة ابجر بجراسمه قيس

من وراءه بحر اسمه الاصم : الى ان عد السبعة وسماها ثم قال ومن وراءه بحر اسمه الباكي وهو آخر البحار ومحيط بالكل وكل واحد من هذه البحار محيط بالذى تقدمه الخ) وفي هذا الخبر وان لم نجد نصراً يحاكي ان هذه البحار في الارض اوفى السماء : الا ان العلم بانتفاها في الارض بعد تسليم النقل مرجح كونها في السموات فينطبق على ما ايدناه من جهة احاطة كل بحر بسابقه حتى يتهى الى البحر المحيط بالكل كما هو ترتيب مجارى السيارات واقه اعلم (ومنها) تحديد اعماق هذه البحار بمسيرة خمس مائة سنة كما في رواية توحيد الصدوق وبحار المجلسي عن النبي [ص] (ان في السموات السبعة بحاراً عمق احدها مسيرة خمس مائة عام) وسيتلى غيرها ايضاً وقد وردت هذه المسافة بعينها في تحديد ما بين الارضين السبع وكذلك في تحديد ما بين السموات السبع كما سيأتى فينتج الجمع بين هذه الاخبار ان البحار هي المجارى المتوسطة بين السيارات والرجوع الى رسالة جبل قاف نافع كثيراً لهذا المقام : ثم من بعدما سقته اليك لا يصعب عليك تطبيق هذه المقالة المعنوية على النظام الجديد فقوله ﴿ ان الله تعالى خلق من وراء ارضنا بحراً محيطاً بها ﴾ يعنى المجرى المتوسط بين ارضنا وارض زهره وارض صريح (ثم خلق من وراء ذلك) يعنى من بعده (جبلاً) يعنى هيكلاً مخروطياً اشبه الاشياء بالجبل العظيم وهو ظل الارض قوله (يقال له قاف) يعنى قد

اشتهر وصفه بين اولى الاسرار بأنه قاف لثور سطح الارض من قفى قفوف
ومعناه آتباع الأتار وظل الارض ايضاً تابع في مسيره لسير نور الشمس
الساطع على وجه الارض المتحرك الدائب دائماً قوله (السماء الدنيا)
وهي عند المتقدمين تلك القمر وعندنا ما سذكركه في مسئة ترتيب
السماوات : قوله (متفرقة عايه) اى منبسطة عليه كإبساط
الطير المتفرق على الهواء (ومملوء) إبساط السماء الدنيا في كلا
القولين على مخروط ظل الارض الملقب بجبل قاف وقد ورد في حديث
آخر (ان قاف جبل من زمرد محيط بالدنيا عليه كنف السماء) اى طرف السماء
ولاديب في ان قوساً نوعياً من تلك القمر طرفاء على مخروط ظل الارض دائماً
وهو القوس الذى يخسف فيه قرص القمر عند استقراره فيه (فيه) جميع قضاي
هذه الرواية خاضعة لترتيننا في فهم الهيئة الشرعية ومنطقة عليه كما يظهر لمن
تدبر وانصف القضية واحدة وهى قوله (ثم خلق من وراء ذلك الجبل)
يعنى مخروط ظل ارضنا [ارضاً مثل تلك الارض سبع مرات] فان ظاهر
الكلام يوصى الى كرة دهره لوجعلنا ارضنا مبدءً لترتيب السيارات كما عليه
مساق اغلب الروايات اولى كرة المريح . وكيف كان فاعظم من الرواية
ان احدى الكرتين اعظم واكبر من كرة ارضنا سبع مرات والمبرهن
في الهيئة الجديدة خلافه كما مر في اواخر المقدمة السادسة فلو تمت التحديدات
لزم توجيه ظاهر الخبر الى معنى حاز مناسبه بعد تسليم السند مثل ان قول

ان سبع مرات بيان وقيد للمخلق لالدليل والاصل ان سبع مرات خلق
بمدتل ارضا ارضا فيكون ذلك اشارة اجمالية الى خلق سبع اراضي
مثل ارضا بمدعروط ظل ارضا . او قول ان وجه الشبابة بين ارضا
والتي خلفنا يحمل اذ لم بين في الكلام فلما ثبت المتافات اذ ليس في الخبر ان
ان الله لم خلق بمدارضا ارضا مثاها سبع مرات في الحجم او في الوزن
او في التور او في الحر او في البرد او في سرعة الحركة او في كثرة المخلوقات
او في سائر المتعلقة فيبقى كل ذلك سايع الاحتمال والله اعلم

المقالة العاشرة

ما في [البحار] [والدر المنثور] عن ابن عباس قال [دخل علينا رسول
الله ص ونحن في المسجد حلق خلق فقال لنا فيم اتم فقلنا نتفكر
في الشمس الى اقال فقال ص ان من وراء قاف سبع بحار كل بحر خمس
مائة عام ومن وراء ذلك سبع ارضين يضي نورها لاهلها ومن وراء ذلك
سبعين الف امة انتهى ، اقول ومضامين هذه الرواية منطبقة على تحقيقنا
السابقة في جبل قاف والبحار السبعة والارضين السبع كما هي منطبقة على
الاراء الجديدة من تعدد الارضين حول شمسنا وان في كل ارض اهل
ومخلوقات حيوية ومن وراء اراضي شمسنا عوالم اخر ونظامات شمسية
مشملة على خلق وامم من جنس ابناء آدم كما قال ص سبعين الف امة
بل واكثر من ذلك بكثير وقوله ص في شان الارضين السبع [يضي نورها

لاهلها [يعطى بظاهره ان اهلها يستضيئون من انوار الارضين وهو خلاف التحقيقات الجديدة . ولكن الفاظ الرواية تقبل التوجيه بان المراد اضافة كل ارض لاهل كل ارض وهو التحقيق فارضنا مثلاً نضي لاهل زهره والبقية وارض زهره نضي لاهل ارضنا والبقية واراضى البقية نضي لاهل ارضنا ولاهل زهره . او يكون اسم النور كناية عن الشمس وذلك امر شائع شائع والمعنى ان شمسها يعنى شمس تلك الاراضى وهى شمسنا نضي لاهلها وفى بعض نسخ البحار يضى نورنا لاهلها كما جاء ايضاً فى حديث القباب ان مخلوقاتنا يستضيئون بنورنا فيتجه ظاهراً الخبر بلا كناية ولا عناية بل بعيد معنى مستحداً فان قوله من يضى نورنا لاهلها يدل بظاهره على ان ارضنا هذه مضيئة لاهل زهره واخواتها كما ان زهره نضي لاهلها فتكون ارضنا ايضاً نجمة مضيئة فى الفضاء كسائر السيارات

المقالة الحادية عشر

ما وجدته فى (البحار) وفى (كامل الزيارات) للحافظ (جعفر ابن قولويه) المتوفى سنة ٣٦٨ مسنداً عن الامام السادس (جعفر) فى جملة كلام طويل له يقول فيه (وما من ليلة تأتى علينا الا واخبار كل ارض عندنا وما يحدث فيها وما من ارض من ستة ارضين الى السابعة الا ونحن نؤتى بخبرهم) : اقول انظر الى الارتباط الروحانى والاتصال

الرياني بمقتضى الاشياء واسرار العوالم كيف يكشف للكامل ماخفي على غيره حتى يعلم ما في الارضين السبع قبل اختراع النظارات وباقي الآلات بقرون عديدة ويطلع على حودثها واخبارها اطلاعا كاملا يعجز عن عشر معشارها اكل الادوات الجديدة

المقالة الثانية عشر

ما في (تفسير الفاضل التيسابوري) وفي (البحار) وفي (الدر المنثور) نقلا عن سبعة كتب او اكثر عن النبي (ص) ان الارضين السبع ما بين كل ارض منها والارض الاخرى مسبوقة خمس مائة عام وسيأتي الفاظ هذا الخبر واسانيد في ترتيب السموات وانطباق هذا الاراضى على السيارات واضح لا غبار عليه

المقالة الثالثة عشر

ما في خبر ابن سلام المروى في (البحار) وغيره كما سيأتي اسناده ان مثل النبي (ص) عماتحت الجبل : فقال من ارض قال وما اسمها : قال من الحاربه قال وما تحتها قال من بحر قال وما اسمها قال من سهبك قال صدقت يا محمد فأتحت ذلك البحر : قال من ارض قال وما اسمها : قال من ناعم قال وما تحتها : قال من بحر قال وما اسمها . قال من الزاخر قال وما تحتها : قال من ارض قال وما اسمها : قال من الفسيحه قال فصلى

هذه الارض : قال من يابن سلام هي ارض بيضاء كالشمس وريحها كالسك وضوئها كالقمر ونباتها كالزعفران الخ) : وقد استقدت بالهام الله تعالى من الفاظ هذا الخبر اموراً خفية افشتها لنا كشفيات المتأخرين (منها) تعدد الارضين كما هو ظاهر من الخبر وايسر في الاقتصار على الثلاثة دلالة على الانحصار فيها فان السائل لم يسئل بعد الثامنة عما تحتها فلو استزاد لزاده النبي الامي ص (ومنها) تحرك ارضا فان السائل سئل عما تحت الجبل اى مطلق الجبل فقال ص (ارض اسمها الجارية) وكثيرا ما يراد من الاسم السمة والصفة اللازمة كما قال على ع وع) (ان اسم السماء الدنيا رفيعة) اى سمها الظاهر وصفها اللازمة فاشار النبي ص في هذا الخبر الى ان صفة ارضا وسمها الجارية اى انها تجرى في الفضاء وتسير الى يوم المصير [ومنها] اعطى اوصاف هذه الاراضى الثلث على ارضا والمرىخ مع المشتري حسب ترتيب مداراتهم ادجعلها تحتها فان نسب احوالنا الى الاعتبار حال مواجهتهما مع الشمس مضافاً الى صدور الكلام في النهار فيقع مدار المريخ والمشتري تحتها وتحت ارضا [فقوله ص] : ان تحت الجبل ارض اى تحت طيبة الجبل وجسه او الجبل المعهودين بين السائل [وقوله ص] : اسمها الجارية اى صفتها اللازمة وسمها هي الجريان في الفضاء وساذكر في مسألة عدد السيارات خبراً آخر فيه تسمية ارضا بالجريان وانما خص الى ص ارضا بالجريان مع انه

صفة لباقي الاراضي ايضاً لاظهار ثبوت هذه الصفة المجهول ثبوتها في ارضا
المعلوم ثبوتها في البقية وقوله من وتحتها بحر اى مجرى وسيع مستطيل
عميق يمتلئ من جوهه سبال موج كما حققته فى المقالة التاسعة وقوله من
وتحت ذلك البحر ارض اطنها المريح وقد سبق تصحيح اطلاق اسم الارض
على السيارات وقوله من اسمها الناعمة اى سمها وصفها التعموم وفى
القاموس [وغيره اطلاق الناعمة على الروضة والارض الكثير عشبها
وخضرها وكذلك كرة المريح بناء على الاستكشافات الاخيره فقد قالوا
بظلة الماء على ثاث كرة المريح فقط لاعلى ثاثى الكرة كافى ارضا فوجه
الارض من المريح أكثر ظهور اولظارة بالخضر والاعشاب الناجمة فيه
من وجه ارضا مع اعتدال الحر والبرد هناك كاذكرنا : ولون النبات فى تلك
الكرة مايل الى الحمرة كما يميل فى ارضا الى الخضرة ولاجل ذلك ترى نجمة المريح
حمراء فى الانظار والتظاراات وعلى هذا فعموم ارضا بكثرة الاعشاب
والخضر امر اظهر اختصاصاً بها من غيرها فيكون اليق اوصافها واسماها بالذكر
اسم الناعمة قوله من [وتحتها بحر] كما اجرى كلامه فى البحار السمويه
على نحو ما حققناه فى المقالة التاسعة بل لو تصفحت الاخبار الناطقه
بالبحار السمويه وجدت أكثرها بل جميعها منطبقاً على التحقيق
انذكور قوله من (وتحت ذلك البحر ارض) اظنها كرة المشتري كما
يظهر من تطبيق الاوصاف عليها لقوله من ﴿ اسمها الفسيحه ﴾

لان فسحة هذه الكرة وسعة سطحها اكثر من سعة جميع الاراضى
السياره اذ هي اكبر حجماً من كرة ارضنا بألف واربعمائة مرة تقريباً كما
حرفيكون اليق سماتها وصفاتها بالذكر اسم المسيحة وقوله من (هي
ارض بيضاء كالشمس) اظن الوجه في تشبيهها بالشمس هو دوام الضوء
والتور على قرصها فان ارضنا واكثر الاراضى السياره وجميع الاقمار
الدواره قد يزول من وجه قرصها التور بسبب جلوله جسم ظللاني فيها
وبين ما تستضي من الاالشمس فان وجه قرصها دائم التور ولا يزول عنه
الضوء لان قرص الشمس هو منشأ الانوار وكذلك كرة المشتري فلها ايضا
لا يزول التور من صفاح وجوها ابدأ لكونها محفوفة باقارثمان تدور
حولها بسرعة دائماً مضافاً الى قصر ليالها واستضاءه نصف منها بالشمس
وان رحل ترى في المشتري كاقمر في ارضنا وغير ذلك وقوله من (وضوها
كالقمر) اظن الوجه في تشبيهها بالقمر بعد تشبيهها بالشمس هو جهة
اكتسابها التور من الشمس اى كما ان ضوء القمر مستفاد من الشمس
بالاذاق كذلك ضوء الارض المشتري مستفاد من الشمس ايضاً وفاقاً للهيه
الجديده وقد اتى بهذه الحمله بعد قوله بياض كالشمس لئلا يتوهم انها كالشمس
من جهة كونها نورانية بذاتها مضيئة بنفسها فاشار الى انها
كالقمر وكباى السيارات نورها مكتسب من الشمس وقوله من ونباتها

كأن زعفران اسقاط وجه التشبيه اورث اجمالاً في المقام فلا نعرف المراد منه وان نبات ارض المشتري كأن زعفران طبعاً أو شكلاً أو لوناً فكما أن لون النبات في المريح يميل الى الحمرة ثوعاً ما وفي ارضنا الى الخضرة كذلك في ارض المشتري يميل الى صفرة زعفرانيه كما حكى عن فلاسفة مصر فيجوز ان يكون قوله من وبناتها كأن زعفران اشارة الى ذلك اى بحسب اللون والله اعلم ﴿ ويناسب المقام ﴾ ما قاله الفلاسفة في اللون والنباتات المتكونة في اراضى السيارات قال في تقويم المؤيد الاخر سنة ١٣١٩ في [زحل] اللون الرصاصى وفي [المشتري] الياض المشوب بصفرة وسمرة وفي [المريح] الحمرة وفي [الزهرة] الياض الناصع وفي (عطارد) المركب من لونين انتهى : ولا يخفى موافقته لما ذكرته : وفي هذا الخبر القدسي كشف لاسرار عظيمه ثمرت بمضاهي هذا الكتاب وسوف انشر البقية في غيره

المقالة الرابعة عشر

ما وجدته في (البحار) عن الحافظ (المتى الخطاط) قال : قال الامام السادس (جعفر ابن محمد عم) عن السموات فقال عم (سبع سموات ليس منها سماء الاوفى خلق وبينها وبين الاخرى خلق حتى يتهى الى السابعة : قال قلت : والارض فقال عم سبع منهن خمس

فبين خلق من خلق الرب وأثنان هواء ليس فيها شيء الخ : يقول
المصنف هبة الدين ولقد وجدت هذه الرواية بالفاظها في (اصل المثنى
الحنافى) (صاحب الصادق ع) في مكتبة شيخنا المحدث النورى نور الله
ترتبه : وسنذكر انشاء الله تم ترتيب السموات وحقيقتها واشتمالها على
الخلق (وقوله ع) وأثنان ليس فيما شيء : يجوز حملها على ارض
: عصاره : وارائوس فان الظن يخلوها عن الحيوانات اقوى فيما بين القوم
: ولكن الاخبار في وجود الخلق الحيوى سيما من النوع البشرى كثيرة
جدا : فاما ان يحمل هذا الاختلاف على اختلاف الاوقات وان الاثنين
كانت خلية عن الخلق الحيوى في عصر ثم وجد فيها لاحقا او كان موجوداً
فيهما سابقاً : او يحمل على اختلاف ذوات المخلوقات او ان الثنى ناظر الى
جنس منها والاثبات ناظر الى جنس آخر فتدبر

المقالة الخامسة عشر

ماى (بصائر الدرجات) وفى (اختصاص المفيد) وفى (منتخب
[الاختصاص] باربعة طرق وفى (البحار) بالاسناد القوي عن الامام
الحامس (محمد الباقر) فى وصف الامام المنتظر (مهدي) آل محمد عليهم
السلام : انه قال فيما قال (امانه سيرك السحاب ويرقى فى الاسباب اسباب

السموات السبع والارضين السبع خمس عوامر وأثنان خرابان الخ (ودلالة هذه الرواية على تمدد الارضين واشتمالها على النوع البشرى واضحة : وقوله م ويرقى في الاسباب الخ : احتمال ان يكون اشارة الى تكميل الاسباب السموية الناقصة في عصرنا كالانقطاع ونحوه من المراكب الهوائية التي تصعد بالبخار او الكهرباء ونحوها فتكمل هذه الاسباب والمراكب الى عصر المهدي الموعود بحيث تنزع بالمراكب من كرتنا الى باقي الكرات السامية : الاتد كرهبز الناس عن صعودهم الى الهواء بمقدار باع بل ذراع : ثم اقتدروا من ترقى العلوم وتربية الافكار الى ان صعودوا في المراكب الهوائية فوق الهواء بل فوق السحب والجبال باميال . حتى ذكروا ان الحكيم (لك) صد ثلثة اخماس الجلب بحيث سقط بارومتره الى اثنى عشرة عقده وصعد منقاد من بعده ثلثين الف متر حسبا في هلال سنة ١٣٢٧ فاذا ارتقت الاسباب في هذه المدة القليلة من قبل يومنا بقرنين وبلغت هذا المبلغ العظيم : فلا يستبعد ان ترقى هذه الاسباب تدريجاً بحيث تخرج من كرتنا الهوائية وتجول في بيداء الفضاء وتكمل المقدمات والمبادئ وترنع الموانع جميعاً فتستعد الى المهاجرة الى الكرات السامية والمعاشره مع اهاليها وساكنيها كافي القرآن في سورة (الحجر) (ولو قطعنا عليهم آباً من السماء فظلوا فيه يعرجون) او ترقى العلوم عند سكة هاتيك الكرات فيزلون الينا باسبابهم فتعلم منهم الصمود اليهم فكل هذه الاشياء جاز

مظنون تحظى بها النفوس القابلة ولو اشترت عمرى بيوم من تلك الأيام
لبعتك العمر كله مستريحاً مستبشراً . ولكن حدثنا عن اعمارنا واستعدادنا
فما لم نجد حتى الآن بمشاهدة المبادئ من اثار القمدن الذى بلغ الطلون
الى ضئها وحسبك ان نسمع بالتلكوب والنظارات التى ترىنا جبال
القمر ولم نجدها فى بلادنا قط (وزبدة الكلام) ان ترقى الاسباب السموية
بحيث تحمل المسافرين الى الاراضى البسياره فى الازمنة الآتية امر طامح
مظنون فيجوز ان نحمل عليه قوله فى وصف المهدي المنتظر عجل الله تم
فى ظهوره (اما انه سيركب السحاب ويرتقى فى الاسباب اسباب السموات
السبع الخ) اما ركوب السحاب بمعنى السرفوق ظهورها والعلو عليها
فيسور بحمد الله تم فى هذا الصرايضاً (ويشبه) مضمون هذه الروايات
ماروى فى الكتب المذكورة بالاسانيد الكثيره عن الوصى الخامس (محمد
الباقر) وعن ابنه (جعفر الصادق) عليهما السلام انها قالان فيا قالاً فى صفة
(امير المؤمنين م) (انه اختار السحاب الصعب على الدلول قدرات به سبع
ارضين فوجد ثلث خراب واربع عوامر الخ) والعلم عند الله وعند اوليائه

المسئلة الخامسة

فى ان السيارات تسعة فكيف تكون الارضين سبعة
ان المقالات المتواترة فى شريعة الاسلام على صاحبها السلام قد وجدناها

تعد الارضين سبعة وذلك ترتيب غريب لا يستقيم على النظام الجديد ولا القديم اذا السيارات في الهيئة الجديدة تسعة وفي الهيئة القديمة وان كانت سبعة لكنها ليست عندهم بخو يصدق على ثبوت منها اسم الارض ولا يمدون ارضانها مع كونها الارض الحقيقية المسلمة مضافا الى ادخالهم جرم الشمس في عداد السيارات مع انها ليست ارض اتفاقا فواجه حصر الارضين والسموات في السبعة والسكوت عن فلكان ونبتون

﴿ الجواب ﴾

لما كانت هذه المسئلة المعضلة منحلة الى سؤاين اوردنا الجواب عنها في مقامين احدهما ان الشرع الاسلامي دام اسمه السامي هل حصر الارضين في السبع اولاً وثانياً بما انه هل سكت عن ارض فلكان ونبتون اولاً ﴿ اما المقام الاول ﴾ فقولنا فيه ان الغالب في كلمات شرعنا الاقدس وان كان تعددا لارضين وار السموات سبعة لكن العدد قد لا يفيهم منه ففي الزايد وموارده كثيرة في انة العرب : مضافا الى تصريحات الائمة المعصومين ع لبعض الاخضاء من اصحابهم بان الارضين اكثر من السبع كما سيأتي في اخبارهم عن فلكان ونبتون : وتقدم في مسئلة تعدد الارضين في المقالة السادسة انها تقرب من تلتأه وفي بعض الاخبار انها اربعون : وستسمع امثال هذه الاخبار في مسئلة تعدد العوالم (وانما) كان الشايع

في الفاظهم هو ان الارضين سبعة باسقاط فلكان ونبتون (لان) سبعة من السيارات كانت مرئية بالابصار المتدله حتى عند المتقدمين ولكنهم لم يتفطنوا ببعض منها: وتلك السبعة (ارضنا) (وزهره) (وعطارد) (والمريخ) (والمشتري) (وزحل) (وارانوس) : فانهم يقولون ان ارانوس مبصر ولكنه صغير كنجم من القدر الخامس من الانجم المبصرة مثل نجمة سحى بل انور منها : فالتأخرون الى السماء كانوا يرون نجمة ارانوس قديماً وحديثاً : ولكنهم لم يشعرو بكوهياية كباير السيارات اما باطلو مسيرها او لحقاء نورها او غير ذلك (واما فلكان ونبتون) فن غاية قرب الاول من الشمس وكثرة بعد الثاني عنها لم يكر احد وقتا ما يتحكم من رؤيتها بالبصر المجرد ابدا : واما يدركان في اعصارنا بالابصار المسلحة باكل النظارات القوية كما لا يخفى : فذا كانت السيارات المرئية اعنى التى يبصرها الناس سبعة : وثبت ان فلكان ونبتون لا يراها احد بالبصر المجرد : فاقول المستحسن لدى هو ان نسرعنا الاظهر جعل مدار كلامه في السيارات مع عامة الناس على ما هو المرئى او صالح للرؤية لاعلى الممتع ابصاره في تلك الاعصار : فلك الارضين السبع السيارة لما كانت صالحة للرؤية اعتبرها الشارع في شايع كلامه : واما فلكان ونبتون ومحوها فاذ كانت غير صالحة لان يراها احد : لم يتوجه الكلام الشايع اليها في شريعتنا: بل اتى ذكرها الى الخواص بضرب من الاشارة كما سيتلى **﴿ واما ذكر**

السموات سبعة فلائها ملحوضة فالنظر الى الارضين على ماينأتى ان
 شرعنا الاقدس قدعين لكل ارض سماً يختص بها (مع انه) احتمل
 فى المقام امراً آخر وهو ان السموات على مايجب تحقيقه الشرعى
 هى الكرات البخارية المحيطة بالكرة الهوائية من كل ارض والكرة البخارية
 لاتحدث الا بشرطين (احدهما) ارتفاع الحرارة والاجزاء التسارية من
 الجسم الارضى (وثانيهما) كثرة الرطوبات والاجزاء المائية ووجود
 هذين الشرطين فى السيارات السبعة المبصرة قريب الاحتمال جداً :
 ولذلك ادعى القوم روية الكرة البخارية فى السبعة المبصرة فقط
 وسذكر تصريحهم فى المسئلة الثانية عشر : واما السيارتين المستورتين
 فلكان وبتون فبعد وجود ذالكما الشرطين فان فلكان من غاية قربها
 من حرارة الشمس لاتبى رطوبة فيها عادة حتى يظهر فيها البخار :
 كما ان بتون من كثرة بعده عن الشمس لاتكون فيه حرارة عادة حتى
 ينهض البخار فيه اذ قدر القوم حرارة شمسا فى كرة بتون باقل مما فى ارضنا
 باكثر من تسعاً مره : ولا يذهب عنك ان الظن يستقرب هذه المعانى فلا تحبسها
 مبادئ يقينية (والحق ادرى بالذى خلقه)

﴿ مقام الثانى ﴾

فى ان شرعنا الاقدس هل اخبر عن السيارتين المستورتين فلكان

ونبتون اول من يخبر حيث كانت المصلحة في سكوته : ومعلوم ان الاخبار عن مثل هذه الاشياء انما هو بالاخبار عن اوصافها المتطبقة عالم الالهاميا الاروباوية المستحدثة (وقولنا في هذا المقام) انما نجد الشريعة الاسلامية تخبر عن ارضين مستورتين وعن اوصاف خاصة بهما متطبقة على ارض نبتون وفلكان (اما نبتون) المتكشف وجوده سنة ١٢٦٤ سنة ١٨٤٦م فينظر اليه حسا اذن الخبر المروي في [البحار] وفي [معاني الاخبار] وغيرهما بالاسناد القوي الى الامام السادس (جعفر) انه حينما سئل عن معنى الافق اثنين قال (ع) (قاع بين يدي المرش فيه انهار تطرد الخ) (اقول) القاع في اللغة الارض والطرء الجريان ومخالفة هذا الحديث مع مباني النظام القديم واضحة وكذا انطباقه على كرة نبتون : فان المرش في اللغة السقف وفي لسان الشرع على ما ستحققه في مسألة تعدد العوالم هو منتهى عوالم الاجرام والاجسام من كل جهة : كما ان اسم الكرسي في شرعنا القدسي محمول على المحمد لافلاك سيارتنا والمفروض نهاية لعالم شمسنا : فيجوز ان تكون الارض الشاخسة بين يدي المرش من دون سائر الاراضي السياره هي نبتون قناتها بحسب الظاهر آخر جرم من عالم شمسنا يمثل بين يدي اجرام الثوابت (وربما) يكون في التعبير عنها بالافق نوع اشارة الى حيطه مدارها بسائر اجرامنا ومداراتنا مثل احاطة الافق باجرام الارض والله اعلم ﴿ واما فلكان ﴾

اكتشف وجوده سنة ١٢٦٤ سنة ١٨٤٦ م فينظر اليه حسبما اظن الخبر المروى في [بحار المجلسي] وفي مناقب الحافظ الشيخ [رجب البرسي] المؤلف سنة ٨٠٠ وفي مصباح العاقل الكفعمي (ابراهيم) من علمائنا في القرن التاسع بالاستناد عن الامام السابع (موسى الكاظم ع) (ابن جعفر ع) عن آباءه المصومين عن النبي الامين (محمد ص) انه قال له جبرائيل عليه السلام والذي بعثك بالحق نبيا ان خلف المغرب ارضا بيضاء فيها خلق من خلق الله (الى ان قال ع) ومسير الشمس في بلادهم اربعين يوماً (الخ) ومثل هذا الخبر ما رواه العلامة المجلسي في [البحار] عن بعض المفسرين (ان الله سبحانه وتعالى من وراء جبل قاف ارضا بيضاء كالفضة المجلوه طولها مسيرة اربعين يوماً للشمس الخ) والباقي هذه المضامين على نجمة فلكان من جهة انها من سدة ترها من الشمس وقوة الاسعاع عليها اشد بياضاً من الفضة المجلوه (وحسبك) ان نجمة عطارد ينتهي بعدها عن الشمس الى تسعة وعشرين درجة وقوة نور الشمس وحرها في عطارد ثمانية امثال نورها في ارضنا ونجمة فلكان ينتهي غاية بعدها عن الشمس الى سبع درجات فطنك بقوة نور الشمس فيها والحالة هذه ولاجل ذلك سماها الافرنج فلكانا وفلكان عندهم اسم للجبل الناري ومعمره بركان : والحاصل ان نجمة فلكان من غاية قرها من الشمس اشد بياضاً من كل جسم ابيض والجهة

الآخري المكمله لهذا التعليق ان العول في كل ارض سيار انما هو خطها
الاستوائى اعنى به دائرة الاستواء كما في ارضنا والشمس تواجهه اجزاء
دائرة العول من كرة فلكان في عشرين يوماً من امام ارضنا في السير
السوى لالمحورى فان فلكان سيار حول نفسه في ثمانية عشر ساعة
تقريباً وسيار حول الشمس سنوياً في عشرين يوماً وعلى هذا يكون النهار
فيه نسبة ساعات والليل ايضاً تسعة ساعات واطلاق اليوم على النهار سابق
بل شائع في العرف فيصدق ان طول كرة فلكان مفدار مسيرة الشمس
اربعين يوماً نهارياً باسير السوى لنجمة فلكان وان ارضها بيضاء من
شدة شعاع الشمس كياض الفضة المحلوة وانها من وراء جبل قاف
اى من بعد محروط ظل الارض كما تقدم ان كان صدور الكلام في الليل
واما خلف المغرب من جهة ارضنا حالكون الارض حذاء المغرب
الشرقى من قرص الشمس قدروا وطير هذه الاجبار ما رواه الحافظ
السيوطى في در المنثور عن بعض ائمة الكوفة والظاهر انه (جعفر بن
محمد) قال قاله من اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله يرمى احتراماً
له من فقصد النبي ص نحوهم فسكتوا فقال ص ما كنتم تقولون قالوا
نظرنا الى الشمس ففكرنا فيها من اين تجي و اين تذهب وفكرنا في
خلق الله تعالى فقال النبي ص كذلك فافعلوا فكروا في خلق الله ولا تفكروا
في الله تعالى فان الله تعالى وراء المغرب ارضاً بيضاء بيضاء وبورها مسيرة

الشمس اربعين يوماً فيها خلق من خلق الله تعالى (تممه مهمه) قد تكرر في بعض اخبار الائمة الاطهار اشارات وبشارات بوجود ارض مستورة عن الابصار اكبر من ارضنا بكثير مثل ما رواه الحافظ فخر الدين الطريحي في كتاب مجمع البحرين عن فخر الدين في جواهر القرآن بسنده عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال (لله تعالى ارض بيضاء مسيرة الشمس فيها ثلثون يوماً هي مثل الدنيا ثلثون مرة) الخ ومثل ما رواه الشيخ الزاهد ابو الليث الهمرقدي في كتاب له وعندي نسخة منه عتيقة جداً يلوح من رسوم خطها واوراقها انها مكتوبة في حدود المائة الثامنة من الهجرة وفيها ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال (ان الله تعالى خالق ارضاً بيضاء مثل الدنيا ثلثون مرة ومسيرة الشمس فيها ثلثون يوماً محشوة خلقاً الخ) ومثل ما روى في كتاب (البحار) وفي بصائر الدرجات) عن الامام السادس (جعفر بن محمد) انه قال (ان من وراء ارضكم هذه ارضاً بيضاء ضوئها منا فيها خلق يبدون الله تعالى ولا يشركون بمشيئنا الخ) اقول وهذه الاخبار في صدد الاعلام بوجود ارض سياره مجبولة غير معلومة لكنها قابلة لان تحمل على ارادة ارض فإمكان كما استبان بشرط معالجة قوله (هي مثل الدنيا ثلثون مرة) فان ظاهره كونها اكبر من ارضنا ثلثين مرة والمعروف في تحديد نجمة فلكان انها اسغر من ارضنا بكثير الا ان يقال ما شباه الامر عليهم في تحديد هم كما اعتذر بعضهم بانا حيناً لم نزلها قرأ ونحوه لم نعرف قدر جنتها ولا بعد

مساقها عناوياً أيضاً يحتاج عندئذٍ قوله (ومسيرة الشمس فيها ثلثون يوماً) الى تصرف وتوجيه آخر وهذه الاخبار قابلة ايضاً لان تحمل على ارادة ارض سياره اخرى من داخل نظام شمسا غير فلكان وغير نبتون ولولم يشتر اكتشافه اذ لا يقول احد بامتناع وجود سياره اخرى غير هذه التسعة وسنذكر في مسألة اعداد السيارات جملة روايات يظهر منها ان التجوم السياره احدى عشر بل يظهر منها ايضاً ان هذه السياره الخفية حتى الان موضعها وراء افلاك النجيمات بل وراء نبتون فينبى ان نرتجي كشفها اذا تكملت الآلات والنظارات بما كل مما هي عليه الان وامرئ ان هذا السيار لو ظهر وانكشف فالأحرى به ان يسموه النجم الحمدي فانه من بينه ووضح صفاته وموضعه من الف طام وقرون وامام ولكن اين ذاونى ذلك فان هذه التوقيقات لا يحظى بمنلتها المسلمون من شدة تقاعدهم عن صرف الهمم وبرودة قلوبهم في تحصيل الكمالات والافرج وان كانوا الان موقنين غير مقصرين الا اننا نراهم يرمقون المسلمين بانظار غير شفيقه يظهرن لنا غير ما يضررونه علينا: ونرى دعائهم في كل عصر ومصر يبدلون الجهد البليغ في محو آثار هذه الشريعة وتفریق جامعة هذا الدين ونحن في غفلة عنهم معرضين فكيف نرجوا منهم ان يضعوا وسامة نينا من على ذلك المستكشف المستحدث الا ان يقبل الحال وترتق هم الرجال فدع نيران قلوبنا على اهبائها بين الضلوع وخل عن الاماق تموع كالشموع

من ضعة المسلمين قذرف بالدموع قان هذا هو العصر الذي اخبر عنه
في شرعنا (ان قلب المؤمن يجات فيه كانيات الملح في الماء) والامر بيد الله

المسئلة السادسة

في حقيقه السموات السبع والارضين وترتيبهما

يمنتقد اكثر المسلمين في السموات السبع والارضين السبع المذكورات
في شريعتم انها هي افلاك السيارات التي آتيتها قدماء الحكماء والزموا
بانها اجسام بسيطة شفافة كرويه متلاصقة وغير ذلك من الصفات السابقة
ونحن مجد الحكماء المتأخرين قد كشفوا بعد الالف من هجرة النبي ص غشاوة
الجهل عن وجوه الخواهر العلويه وشرحوا انا احوال الكرات من اثواب
والسيارات فلم يجدوا من تلك الافلاك عيناً ولا اثر أبلى وجدوا ما بينا في وجودها
كما سينتلي في غير مكان فاذا انتى وجود هذه الاجرام العظيمه وبطلت مباني الهيئه
القديمة فابن تكون السموات والارضون التي توأتر ذكرها في دين الاسلام
على مبلغه السلام

(الجواب)

: لا يكاد يخفى على من استقرأ كتب المسلمين اهم وان آتفقوا
في عدد السموات : وانكهم مختلفون في حقيقها وعليقها على افلاك الفلاسفه

حتى ان في نوبخت من قدماء الامامية يرون السموات السبع فوق
 الافلاك وهو المنقول عن الحافظ الفاضل (محمد الكراجكي) المتوفى
 سنة ٤٤٩ : لم من شيوع الهيئة البطلموسية في القرون المتوسعة الهجرية
 شاع بين الساميين ان السموات السبع هي الافلاك العظيمة للسيارات
 السبع حتى اعتقد المتعسفون مهم ان الكرسي فلك الثواب وان المرش
 تلك الافلاك على ترتيب الهيئة القديمة : واما حقيقة السموات فلازانت
 مجهولة عند علماء الاسلام وغيرهم : لان المقول بالظن واليقين من
 مقالات الشارع ومحجة المعصومين في باب السموات والارضين غير مناسب
 لما ثبته الفلاسفة للجواهر السموية ذاتاً وصفة بل التناهي بينهما ظاهر
 جداً : اذ السرى الاسلامى دام ذكره السامى فاطق : ان السماء قبل
 اهل الانحرار والشمس والقمر قبل ان التكوير والاشفاق : وان السماء
 قد خلقت من بحر او دخان ولها سلاك وابواب وسكان ودواب وهي حادثة
 غير ازليه ورائلة غير ابدية وان اخصة موجودة الان فيما بينهما بجميع
 لاتها الحسية : وغير ذلك مما يناقض مباني الهيئة البطلموسية : ولجل
 هذا التناهي تصرف المحققون من علماءنا في اكر طواهر الشرع الكى
 يوفقوا بزعمهم بين التريمة وتلك الفلسفة حيث كانوا امتنانسين
 بقواعدها غافلين عن وهن اساسها وان التناهي من اواميرها عليهم السلام
 كانوا يحذرون الناس عن انبل الى اراء الفلاسفة : فلو كانت اراهم هي

البواطن لظواهر اقوال الشريعة فبـ هذا التحذير وحيثما كان تحقيق حقيقة السموات في الشريعة وبيان ترتيبها من اهم مسائل هذا الكتاب وانفهمها ومن اصعب المبحوثات الاسلاميه المصريه : لزهني الاجتهاد والتدقيق في الفحص والشرح فاستغنت بالله وافرزت هذا المسئلة من ترتيب السموات حتى تتضح كاملا حقيقة السماء شرعاً وان اسم السماء في شرع الاسلام مستعمل في اى معنى حقيقى ثابت في الكون لانعزله : فنقول لاشك ان العرف واللغة يطلقان السماء على الشيء العلوى فانه من السموات بمعنى العلو : قال الفاضل القروينى كل ما فوق الارض فهو سماء وفي طريق اللغة يقولون ماعلاك فهو سماؤك : وقال الطبرسى في (مجمع البيان) كل ماعلاك واطلك فهو سماء وكل ما استقر عليه قدمك فهو ارض وذلك واضح لا ريب فيه : وعلى هذا يكون اطلاق السماء على المصير والسحاب والفلك والجو واجرام الكواكب وغيرها على نحو الحقيقة جميعاً فبها افراد ومصاديق للشيء العلوى الذى هو معنى السماء وهو الكلى لهما وصدق الكلى على افرادة حقيقة : ومعلوم ان اشارع وخلفائه تابعوا العرف في هذه الانفاظ والاسامى ولم يتعدوا فيها باسئلاج مخصوص فكلمنا اطلقوا اللفظ السماء ارادوه ما يوجد في جهة العلو مطلقاً : ومن تصفح المقالات الدينيه يعرف ان لغة اسماء يعاق في الشريعة الاعلى احدمان تلت مندرجه في معنى ما يوجد في العلو [احدها] نفس الجو العالى

والفضاء الخالي كقوله تم [وجعل في السماء بروجاً] [وثانيها] نفس الكرات السامية والاراضى انسياره مثل ماورد ان في السماء آدم كاد ممك ونوح كنوحكم وغيره مما سيلي [وثالثها] جسم عظيم كروى محيط بارضنا وبالارضين السبع واكثر ما يستعمل لفظ السماء في الشرع ناظر الى هذا المعنى : ولا سيما اذا قرن به ذكر الارضين السبع : وعمدة الاضطراب وقصور الانتحاب انما هو في فهم حقيقة هذا الجسم المحيط بالارض وانه عنصرى اوفلكى او غيرهما بل وفى انه جسم مادى او جوهر قدسى بل وفى انه جوهر اوعرض كالقائل بان السماء فى عرف الشرع نفس جهة العلو والجولو لا غير : وتحقيق الحق على النحو الاحق يستدعى تهديد مقدمة مسلمة وهى ان كره الارض بالاتفاق والعيان يحيط بها الهواء من كل مكان : واتفق الحكماء ايضا قديما وحديثاً على ان الحرارة المتوجهة الى ارضنا من الشمس بمصاحبة الاشعة تنعكس عن سطوح الارض بالمكان الاشعة الى كل جهة وكلما تعلو تلك الحرارة المذكورة وتبعد عن الارض تزداد وتقل ناريتهما حتى تتلاشى فتعدم : واختلفوا فى منتهى مسير تلك الحرارة ومحل تلاسها : فقدره اثنان مائة وثمانون فرسخاً وميلاً : وقدره اثنان مائة وثمانون باقل من ذلك مختلفين فيه : وبنى اوائل انعدام تلك الحرارة تنجمد البخارات والادخنة المرتفعة من الارض وتثبت الرطوبات الصاعدة من البحار والبحار ونحوها فتثبت هنالك متطبقة ولهم على هذه الدعاوى براهين

قويه: ومن هنا قسموا الهواء المحيط بالارض الى طبقات: مثل طبقة التسم وهي المتصلة بالارض المتحرنة هوائها الى الجهات وهذه اخر طبقات واصاحها للمعيشة وينتهي محدها على مائى [عجائب المخلوقات] الى ستة عشر الف ذراع فوق الارض وقيل اكثر [ومثل طبقة الزمهرير الساكن هوائها المحتلى من الرطوبات المتجمدة والماراث المتكافئه ومى اوائل هذه الطبقة الباردة تجرى القيوم وتثور البروق وهى غير صالحة للمعيشة والواصل اليها يرعد ويرعب ويضعف وينزف الدم من اذنه وعينه ومنافذ حسه: والحكماء المتأخرون عن الالف الهجرى وانفقوا القدمات الى هينها وخالفوهم فى امور [منها] انكارهم طبقة النار التى زعم القدمات احاطتها بكرة الهواء [ومنها] اثبات الوزن للكرة الهوائية والبحارية كما ساءى [ومنها] ان الارض مع كرتها الهوائية والبحارية تحول فى الفضاء الحالى عن الارضيات المحتلى من سبال حوهرات كأمري البحار السماويه واختلف المتأخرون فى منتهى طبقات الهواء المشايمة لارضنا فى الحركة فقال (فلا مزيون) المراد سوى ما مضاه ان الجسم المحيط بالارض تبلغ ضخامته مائة الف متر تقريباً وسمى ذلك (بالآتمسفر) والاصل (آتومس اسفر) كلمات يونانيه بمعنى انبحار المدور : والمشهورين حكماء عصرنا ان علو آتمسفر ايس باقل من حسة عشر فرسحاً وان اختلفوا فيما فوقه والعمدة فى ميزان حساسهم معرفة مقدار الكبار النور

في الفجر والشفق عند نفوذه في الكرة الهوائية ووصوله اليها : ولذلك قال الماضل الشذوري في (الميوس القديمة) ان علو الجلد اى الكرة المحيطة بارضنا كالغلاف والقشر وارتفاعها من الحد الذى يتكسر فيه الثور فهو نحو خمسة واربعين ميلا ويمرر بواسطة الشفق ولعله يمتد الى علو مائة او مئتين ميل فوق سطح الارض انتهى : وهذا الاحتمال يصحح تخويزه بمض الحكمة كون علو الجلد مئتين فرسحا وفي الايات البيئات ان مظاهر الشهب والاشفاق القطبية يه على امد سبعين ميلا الى : ٣٠٠ ميل وذهب بعضهم الى ان علوه نحو ٥٠٠ ميل انتهى وحكى عن ينوتون انه قال بارتفاعه خمسين فرسحا وقد ذكر هـ وائف (حـ دايق التجو) ادلة تويه على ان الكرة : احاطه الارضية فوق مائه ميل غاية الامراختلاف صيقاتها من الكثافة والالوانة حتى يتصل بالسلام الاثيرى الذى لم يسمع باعده : واما الحجر والشفق فلما كان حصولهما من كثافة الهواء لاجرم كان ظهورهما من ابتداء خمسة واربعين ميلا فلا يكون هذا التحديد دليلا على صحة الكرة البخارية : بل انما يدل على ان كثافة بخرة هذه الكرة تنتهى الى خمسة واربعين ميلا فلا : يتبقى وجود بخار لطيف وهواء سفاف فوق ذلك : ولا سيما بعد ظهور العلامات الصادقة الناطقة بوجود الهواء والبحار فوق مائه ميل حتى يبلغ الار وقال (غندك في السرى الثالث من الممشى في الحجر) انما عاشون

في قعر اوقيانوس سيال معدل عمقه بالاقل مائة مثل عمق اوقيانوس
الماء الفامر للكرة الارضية انتهى) والحق تعالى اعلم بالحق : والحاصل
مما تفصل ان ارضا هذه يحيط بها كرة بخارية فازيه محشوة بالاجزاء
الكهربائية ويعبر عنها بالزمهرير والخلد او الغمفر او كرة التاج او غير
ذلك وعلوها ليس باقل من خمسة عشر فرسخاً وان قالوا اياك من ذلك
وهذه الكرة البخارية مع الكرة الهوائية التي في جوفها يتحركان بمصاحبة
الكرة الارضية بجميع جركاتها الوضعية والانتقالية
اذا عرفت هذه المقدمة (قلت)

يخطر في صميري معنى مستغرب في ادى النظر ولكنه مستحسن عند
التفكير في شواهد : وموجز ذلك ان السماء اذا ساغ وشاع اطلاق لفظه
على كل موجود مسمى كما تقدم فلم لا يجوز ان تكون سما ارضا عبارة
عن الكرة ابتداءية المحيطة بهواء ارضا : وكذلك سموات بقية الاراضي
السيارة انما هي كراتها البخارية المحيطة بها : فهل ترى مانعاً من ذلك
عقلاً او شرعاً اوله او اخره فاكلا بلا تحد عليه الا الشواهد والامارات
من الايات والروايات كما ستلوها عليك وسوف تذكر ايضاً ان الارضين
السبع السيادة لكل منها كرة هوائية يحيطها : كرة بخارية : اما المقالات
الشرعية التي تشهد بان السماء شرعاً هي الكرة البخارية لكل ارض
فيوشك ان يكون مؤام عمرة

الطائفة الاولى

ما نطق من الاخبار بان السماء مخلوقة من البحار وحيثما كانت بنية المباني مع مباني الحكمة القديمة اضطرت كلمات المحققين من علمائنا في تفسيرها فاولوها الى معان لا يحنى ما فيها على من تأمل في خوافيها وتلك الاخبار انما طاقه بما احتملته كثيرة : منها ما وجدته في (بحار الانوار) وفي (الانوار الضمائية) وفي (الميون) وفي (العلل) وفي (الحصال) وفي (تفسير البرهان) وفي (نور الثقلين) وعن (تفسير الصافي) وغيره مسند الى امير المؤمنين علي (ان الشامي سئله عن اول ما خلقه الله تعالى فقال عليه السلام (خلق التور قال فم خلقت السموات قال ع من بخار الماء الخ) : وما في - (تفسير الحافظ القمي) وفي (البحار) وفي (الانوار) وغيرها في ضمن خبر طويل قال (نار من اداء بخار كادخان فخلق منه السموات : ومنها : مافي (البحار) (والدر الثور) عن ابن عباس صاحب النبي (ان الله اجري النار على الماء فبخر البحر فصعد في الهواء فجعل السموات منه الخ) : ومنها مافي (سرح الكيدري) على نهج البلاغة قال ورد في الخبر ﴿ ان الله ثم لما اراد خلق السماء والارض خلق جوهرا احضر ثم ذوبه فصار ماء مضطرباً ثم اخرج منه بخارا كادخان فخلق منه السماء

كما قال تم ثم استوى الى السماء وهي دخان الخ : ومنها مافي (البحار)
(والدر المتثور) عن ابن عباس قاله وكان عرشه على الماء فارتفع بخار
الماء ففتقت منه السموات الخ : ومنها مافي (البحار) (وتفسير
الفرات) عن امير المؤمنين على في خير طويل من جلته ان الله بداله
ان يخلق الخلق فضرِبَ باوواج البحور نثار منها مثل الدخان كاعظم
ما يكون من خلق الله فبنابها سماء رقاً الى ان قال ثم استوى الى السماء
وهي دخان من ذلك الماء الذي انشاء من تلك البحور الخ : والظاهر
لي وللجمهور من هذا الدخان انه البخار المشابه للدخان اذ لا يرتفع من
الماء الا البخار الفايط الشبه بالدخان كما سيتلى

الطائفة الثانية

مانطق بخلق السموات من الدخان وذلك كثير : اوله واوليه
مافي (القرآن) في سورة السجدة (ثم استوى الى السماء وهي دخان)
خصوصاً على انقول باستيناف جملة وهي دخان كما لا يخفى : وساذكر ان
المراد من الدخان هو البخار نصف الخ : الثاني مافي (الكافي) (والوافي)
(والبحار) وغيرها من كتب الاحبار مسند الى الامام الخامس محمد
الباقر ع في خبر خلق السماء انه ع قال : كان كل شيء ماء وكان عرشه
على الماء فامر الله ثم الماء فاضطرم ناراً ثم امر النار فخدمت فارتفع
من خودها دخان فخلق الله السموات من ذلك الدخان وخلق الارض

من الرمد الخ): الثالث: مافي (تفسير القمي) وغيره في خبر خلق اسماء فقال تعالى للدخان اجد لجمد الرابع: مافي (الكافي) (والوافي) (والبحار) مسنداً عن الباقر محمد بن علي م في خبر خلق السموات والارض قال (حتى صار من الماء دخان على قدر ما شاء الله ان يثور فخلق من ذلك الدخان سماء صافية) الى ان قال ثم طواها فوضعها فوق الارض الخ): الخامس مافي (تفسير الثعلبي) وغيره ﴿ ان الله سبحانه لما اراد ان يخلق السموات السبع والارضين السبع خلق جوهره مثل السموات السبع والارضين السبع ثم نظر اليها نظر هية فصارت ماء ثم نظر الى الماء فعلا وارفع وعلاه زبد ودخان فخلق من الزبد الارض ومن الدخان السماء وذلك قوله ثم) ثم استوى الى السماء وهي دخان الخ ﴿ : اقول احتمل ان يكون المراد من مثل السموات والارضين اى في اصل مادة الخلقة في الحجم او نحوه من الصفات (السادس) ما رواه جماعة (ان الله ثم لما خلق الارض اثار منها دخاناً فذلك قوله ثم ثم استوى الى السماء وهي دخان الخ) السابع مافي (تفسير القمي) وفي (الحج من كتاب الكافي) وفي (الانوار النعمانية) وفي (بحار الانوار) وفي (تفسير العياشي) وغيره بالاستناد عن الامام الخامس ٣ محمد الباقر وعن الامام جعفر بن محمد م (فخرج من ذلك الموج والزبد من وسطه دخان ساطع من غير نار فخلق منه السماء الخ) (الثامن) مافي (البحار) ومن

جملته فأخرج من الماء دخاناً وطيناً وزبدأ فأمر الدخان فملا وسمى ونما
فخلق منه السموات وخلق من العطين الارضين الخ (التاسع) مافى
(البحار) وفى (الدر المنثور) عن حبة المرنى قال سمعت علياً م ذات
يوم يحلف (والذي خلق السماء من دخان وماء الخ) (العاشر) مافى
(البحار) وفى (الميون) وفى (الملل) و (عن الخصال) فى مسائل
الشامى عن امير المؤمنين على ع : الى ان قال ع (واسم السماء الديار فيما
وهى من دخان وماء الخ) (الحادى عشر) مافى (تفسير القمى) وغيره
عن نينا الخاتم محمد م فى خبر طويل : الى ان قال م (فأرسل الله الرياح
على ايام قارفع منه دخان وعى فوق الزبد فخلق من دخانه السموات السبع
وخلق من زبد الماء الارضين السبع فبسط الارض على الماء الخ) (الثانى عشر)
مافى (البحار) عن ابن عباس وعى ابن مسعود صاحبى التى م [ان الله
مزوجل كزعرشه على الماء الى ان قال اخرج من الماء دخاناً قارفع فوق
الماء فمافى عليه فسماء سماء] ورواه المسعودى فى كتاب [مروج الذهب]
ايضاً : اقول ان الظاهر لى م مجموع هذه الاخبار ان المراد من هذا الدخان
هو البخار فايته ان البخار والدخان اذ كانا من منشأ واحد او متشابهين
فى العرف وبد وانتظر اطلق اسم الدخان على البخار : ويؤيدنى قول
المسعودى فى (مروج الذهب) والفاضل ابن مقيم فى شرحه على (نهج
البلاغه) (ان المفسرين آفقوا على ان الدخان الذى تكونت السماء منه

كان عن تنفس الماء وتغيره بسبب توجده ﴿ وقال ثانيهما والدخان في الحقيقة بخار والمتشابه الحسيه في الصورة موجودة بين الدخان والبخار انتهى : ويؤيدني ايضاً قول ابي البقاء (في كلياته) [انه كل دخان يسطع من ماء حار فهو بخار وكذلك من التدي] وايضاً ما في بعض اخبار [البحار] [والدر الثور] في قوله تم [ثم استوى الى السماء وهي دخان] فكان ذلك الدخان من تنفس الماء وايضاً تصریح بعض الاخبار [بمخرج بخار من الماء كاللذان فخلقت السماء منه] [الخبر الثاني والرابع والسادس من الطائفة الاولى فيدل على انه من غلظته كان شبه الدخان لا الدخان الحقيقي : وايضاً نفس خروج الدخان من الماء كما اكرر ذكره يدل على كونه في الحقيقة بخاراً اذ لا يخرج من الماء غير البخار: الى غير ذلك من الشواهد الواضحة فتضح ارادة البخار من اسم الدخان : وقد نطق جملة من هذه الاخبار بان السموات السبع المحيطة بالارضين السبع باسمها مخلوقة من البخار وساقط كلمات الحكماء الذين شاهدوا اراضى كرات السيارات كرات بخارية عظيمة فيكون المعنى الذي قويناه احتمالاً في حقيقة السموات مضي معقولاً مسلماً موافقاً لجميع ظواهر السريعة الاسلاميه والله اعلم

الطائفة الثالثة

الاخبار الناطقة بان السماء مخلوقة من البحر او من الماء المتجمد

او من الموج المكفوف اى المنوع السيلان لجوده والكل ناظر الى معنى واحد : احدها : مافى كتاب [الملل] وفى [العيون] وفى [الحصال] وفى [البحار] وغيرها مندا عن امير المؤمنين على ع حين سئلوه عن السماء الدنيا ثم خلقت قال ع [من موج مكفوف] وفى بعض الاخبار [من بحر مكفوف] والمراد واحد كما لا يخفى : فانها مافى [نهج البلاغه] وغيره عن امير المؤمنين على ع فى خطبة ذكر فيها تكوين السماء من موج البحار قال ع ﴿ فرقمه فى هواء منسق وجو منفسق فسوى منه سموات جعل سفلهن موجاً مكفوفاً وعليهن سقفا محفوظا وسمكاً رفوعاً الخ ﴾ اى جعل الطرف الاسفل من كل سماء موجاً متنوعاً من الهبوط والسيلان والطرف الاعلى مثل السقف محفوظاً واحاطاً عن وصول الا دخنه والكثافات الارضية والشياطين وغيرها : ثالثاً : مافى الدر المنثور كما فى البحار والدر المنثور (وامرت السماء فجمد فى الهواء فجعات منه سبعاً وسميته السموات الخ) : رابعاً : مافى مسائل عذاه ابن سلام المروية فى كتاب البحار وغيره ومن جعلتها انه سئل النبي الخاتم ص عن سما الدنيا ثم خلقت قال ص (من موج مكفوف قال وما الموج المكفوف قال يا ابن سلام ماء قائم لا اضطراب له وكان فى الاصل دخاناً قال صدقت يا محمد ص) الخ (وهكذا غيرها من الاخبار المصرحة بالمعنى المختار المفسره بالموج المكفوف او البحر المكفوف اى المنوع من السيلان كما فسرناه ولعمرك ان الظواهر

الاسلاميه لتجدها نلايم وتتفق الامع التريب الذى قويتا احتماله فى هذا الكتاب والله اعلم بالصواب .

الطائفة الرابعة

مادل على ان السماء معدن الماء مثل ما فى القرآن فى سورة (القمر)
 ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر (وفى سورة (الفرقان) يوم نشق السماء
 بالغمام ونزل الملائكة تزيلا) او (وازلنا من السماء ماء) وغيرها من
 الايات الناطقة بان امياه والامطار معدنها السماء اعنى كرة البخار فهى
 وان كانت مجمع الرطوبات الصاعدة الان ذلك لا ينافى اجتماع الرطوبات
 وقتاً ما فى موضع ثم تتقاطر الى السحاب كما قد يتقاطر الندى على وجه
 الارض فيناسب عنداذ ماورد فى بعض كلمات شرعنا الاقدس (ان المطر
 ينزل من السماء الى السحاب والسحاب يغريه) فهذه الايات موافقة لما
 اخترناه ومطابقة لباقي ظواهر الشريعة ومناسبة لما استقر عليه راي الحكماء
 المحققين :واما المتقدمون فاذا كانوا يفسرون السموات السبع بافلاك السيارات
 وكانت الافلاك عندهم منزهة عن الفصريات لاجرم كانوا يولون لفظ
 السماء المذكور فى مثل هذه الايات والروايات بالحسب العاليه وبما يصرح
 بان السماء معدن الماء مارواه فى (كتاب البحار) وفى (الملل) وغيرها
 قال سئل يهودى امير المؤمنين عاليا لم سميت السماء سماء فقال (لانها وسم الماء

يعنى معدن الماء) وكل من روى هذا الخبر جعل جملة يعنى معدن الماء جزءاً من الرواية ومنه ايضاً ما روى قى تفسير قوله تعالى (كانتا رتقا ففتقناهما) (ان الله تعالى فتق الارض بالخصر والسماء بالمطر) والظواهر الشرعية باسرها مصرحة بان المطر من السماء ولا كلام لاحد في ذلك لكن ترتيب التقديم كان يقتضى تاويل لفظة السماء المذكورة في تلك الظواهر الى جهة العلو واما ترتيبنا فلا يقتضى الاحمل للفظ على معناه الشرعى والعرفى الموافق لنفس الامر .

الطائفة الخامسة

الاجبار المتواتر فضلاء الايات الدالة باجماعها على تقدم خلق الارضين على السموات واذ كانت تلك الاخبار من الكثرة بمثابة يصعب عليها سردها فلنكتفى ببعض الايات ومن طلب الزيادة والتكميل فشانه استقراء مواضعها قال الله تبارك وتعالى في سورة البقرة من القرآن (هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعاً ثم استوى الى السماء فسويهن الخ) وفي سورة فصلت (قل انكم لتكفرون بالذى خلق الارض الى قوله تعالى ثم استوى الى السماء وهى دخان) فان لفظة ثم تفيد الترتيب مع التراخي ولما كانت الظواهر الاسلامية باسرها ناطقة بتاخر خلق السماء عن الارض : اخذ المحققون من التقديم يقولون انواع الاقاويل فى مقام علاجها

بالتاويل من جهة مخالفتها لمباني الحكمة القديمة فان من ضروريات مسائلها تقدم وجود الفلكيات على وجود الارضيات بجميع اقسام التقدم المعروفة عندهم ذاتاً وشأناً ودهراً وزماناً وطبعاً ومكاناً : واما على تفسير السماء بكرة البخار كما استعدناه من الايات والاخبار فلا بد من تاخر خلق السماء عن الارض فان الكرة البخارية حول الارض لا تحصل الا من تبخير جرم الارض وتبخير المياه القاطنة عليها والرطوبات المنبثة فيها سواء كان هذا التبخير بسبب الحرارة الداخلية الارضية التي منزلتها من الارض منزلة الكبد من الحيوان ، وبسبب اخراجات الخارجيه الحادثة فيها من حركاتها المختلفة على نفسها وحول غيرها ولا سيما الحرارة المرسلة اليها من الشمس وغيرها فيكون خلق الكرة البخارية السماويه متأخراً بجميع اقسام التأخر عن خلق الكرة الارضية كما هو المستفاد من النواهي الاسلامية .

الطائفة السادسة

الاخبار الدالة على ان هذه الحضرة المبصرة من الجوهرى لون السماء هذا والمحققون من حكماء المتقدمين والمتأخرين متوافقون في ثبوت هذه الحضرة الميناويه للكرة الحارية الارضية وباعتبارها يسمون الجواه المحيط بعالمنا القبة الزرقا وقد اوردت اخباراً كثيرة في رسالة جبل قاف تتعلق بثبوت هذه

﴿ ١٣٦ ﴾ المسئلة السادسة

الحضرة اللاز ورديه لجرم السماء فإذا تحقق أن ما يدعونه القدماء سماءً لا يجوز اتصافه بلون قط وثبت أن هذا اللون إنما يحصل في الكرة البخارية تبين أنها هي المقصودة من اسم السماء قال المحقق نصير الدين الطوسي في (التدكره) (وقالوا يضي الحكماء الزرقة التي يظن الناس أنها لون السماء فاتها تظهر في كرة البحار لأنه لما كان لا اعطف منه اشتد صعوداً من الأكث كانت الاجزاء القريبه من سطح كرة البحار اقل قبولاً للضوء من الاجزاء القريبة من الارض لكثرة البعد والطفاف ولهذا تكون كالمظلمة بالنسبة الى هذه الاجزاء فيرى الناظر في كره البحار لوناً متوسطاً بين الضياء والظلام انتهى: وقال الفلكي الشهير (فلاماريون) الفرنسي ما معناه ان الحضرة المتوهمه في الجو هي لون كرة (تمسفر) المحيطه بارضنا كطبقة معلومة التحس والهواء المتراكم اذا اشتد صفائه ظهر الحضرة والزرقة كما ان الماء المتراكم في البحار اذا اشتد صفائه ظهر بلون الحضرة مع انه ليس بندي لون عند ما يقل انتهى: ويناسب المعام غير ما حوثناك عليه من الاخبار الخبر المروى في تفسير الحافظ القمي عند بيان خلق السماء قال (وكانت السماء خضراء على لون الماء العذب الخ) وفي بعض النسخ لون الماء الاخضر كذا والخبر المروى (في الانوار التمايه) (ان الله سبحانه خلق بحراً بين السماء والارض وامسكه بقدرته وهذه الحضرة التي نراها هي خضرة ماء ذلك البحر الخ) والمقصود متضح بحمد الله

تعالى عدد من له ادى بصيرة

الطائفة السابعة

الاجبار الدالة على ان السماء تحت مدارات الكواكب (منها)
رواية جابر الانصاري المذكورة في : تفسير القمي وغيره في قوله تعالى
(اى رأيت احد عشر كوكباً) : قال من بعد ذكر النجوم (وكل هذه
النجوم بحجة بالسماء انتهى)

فان النجوم على كل حال لا تكاد تحيط بشي الا باعتبار مداراتها فالمراد ان
هذه النجوم في مسيرها بحيلة بالسماء ودائرة حوالها ولا يستقيم هذا المعنى
الا على تفسير السماء بالكرة البحارية الارضية ومهدا التهيد السيد
مجمع بين ماورد ان السماء تحت الملك وين ماورد لمخلافه من ان الملك
تحت السماء من امثال هذه القياسات كانت محسوبة في عداد المتناقضات
لكننا مع جمع الجميع من مسيرها السماء كرة البحار من كل ارض سيارة
ومسيرها الملك مدار السيار ومجره كما نمرخته في مسألة تحقيق الملك
وعلى هذا يكون السماء من كل ارض تحت ذلك وفوق ذلك فانهم
ومها ما وجدته في بعض اخبار البحار عن الدر الثور (ان القمر
والرحوه فوق السماء الدنيا الخ) ولا يستقيم ذلك ايضاً الاعلى تفسير
السماء بالكرة البحارية الارضية فان الحكمة القديمة تنكم بكون

القمر في السماء الدنيا اى الفلك الاول لا فوقه وترى استحالة كون
الرجوم الاتحت افلاك النجوم وسوف اتلو عليك شواهد كون السماء
الدنيا هى الكرة البخارية الارضية في مسئلة المذنبات . وزبدة القول
ان ثبات الاخبار والمضامين المتقولة في الشريعة الاسلامية لا يجمعها
ولا يتكفل تالفيها وتصحيحها نظام وترتيب الا الترتيب الذى ذكرته
وشرحته في هذا الكتاب . (الطائفة الثامنة) جل شرعية ترشدنا الى
ان الهواء ينهى محبته ومنتهاه الى السماء وهو مشيدها . منها ما فى
دعاء يقوب (ع) المروى في تفسير سورة يوسف من كتاب (تفسير
الحافظ القمى) (يامن شيد السماء بالهواء وكبس الارض على الماء)
والكل يعلمون ان الكرة البخارية قائمه ومشيده بالهواء بخلاف السماء
المفسر عند القدماء فانه غير منسوط ولا مربوط بشئ من الهواء . ومنها
ما قاله الامام الثالث الحسين السبط (ع) في دعاء يوم عرفه المروى في
(البحار) وفى كتاب (بلد الامين) للفاضل المكفعمى ابراهيم
وفى (المحيطة الحسينيه) وغيرها وهو (يامن كبس الارض على
الماء وسد الهواء بالسماء) وفى بعض النسخ شيد مكان سد بتصحيح
فيه . وعلى كلا الفرضين يتايد ما قصدت كما لا يخفى : واما سد الهواء
بالسماء فظاهره احاطة السماء بكرة الهواء من دون فصل وذلك متجه

على ترتيب القدماء فانهم يرون كرة النار فاصلة بين كرة الهواء والفلك الاول . ومنها ما في كتاب (البحار عن امير المؤمنين (على) في ضمن خبر طويل قال (وسد الهواء بين الارض والسماء وهو صريح فيما اشرنا نحوه ولا يذهب عنك ان الاحتمالات الاخر كاملة فيهذه الجمل ولكن المختار منها اوفق بنظام السباق واجمع لشتات باقى المضامين المتقوله والسبب مع التحقيقات المقبوله . (الطائفة التاسعة)

مادل من الايات والروايات على ان السموات اطباق وطبقات بناء على ما استفاده جمع من علمائنا القدماء وادعوا ظهور تلك الظواهر في انفصال السموات وفراغ فرجها ومنهم المحدث الجليل السيد نعمة الله الجزائري في شرحه على الصحيحه السجادية عند قول الامام السجاد (ع) (اطباق سمواتك) قال السيد يدل هذا وغيره من الاخبار على ان ما بين السموات فرج واسعة فقول الرياضين بالمماسه بين محبب كل واحد مع مقر الاخر باطل وتاويل الاخبار لتطبيق على ذلك انقول اشد بطلاناً انتهى : ويعجبني لعمري شدة تمسك هذا السيد الحافظ بظواهر كلمات التثريبه وشدة كراهته من العدول عن ظاهر شرعه الى مطالب الفلاسفه من قبل ان يقطع بصحتها ومنشأ هذه الخصلة الفاضله قوة اليقين باستحكام مباني هذا الدين بنبأ الله تعالى عليه حتى ترجع اليه : وينبغي

لجميع المتدبسن ايضا ان لا يستهلوا العدول عن ظواهر الشريعة ومعلوماتها الى ما يحاسنها من مطالب الفلسفه وغيرها جديدها وتليدها الا اذا اتضحت الحقيقه ونهضت عليه البراهين القويه : ففند ذلك يحسن ارتكاب التأويل في الظواهر المتقوله المعارضه مع الحقايق المعقوله وذلك بحكم من العقول وترخيص من الله تعالى والرسول

﴿ الطائفة العاشرة ﴾

ما ذكر في الادعيه والكلمات المأثوره عن اوصياء نبينا محمد (ص) ان السموات والارضين دوات اوزان وميزان خفة وثقل : مثل المروى عن الامام الرابع على اسجاد (ع) من تسليحه انه قال ﴿ سبحانك تعلم وزن السموات سبحانك تعلم وزن الارضين سبحانك تعلم وزن الشمس والقمر سبحانك تعلم وزن الظلمة والنور سبحانك تعلم وزن النّفى والهواء سبحانك تعلم وزن الريح كم هي من مثقال ذرة الخ ﴾ روى هذا التسييح عنه (ع) جماعه كالفقيه الحافظ (محمد العاملى المتوفى سنه ١١٠٩) (في الصحيفه الثانيه) في الدءاء الخامس والتمسين قال روى الزهرى عن سعيد ابن المسيب الخ : وكالسيد الحافظ (رحمه الله الجزاىرى) المتوفى سنه ١١١٢ في شرحه على متعلقات الصحيفه السجديه : قال ان الشيخ الفقيه (محمد بن مكى) العاملى المقتول سنه ٧٨٦ روى هذه

الادعية الملحقه وذكر هذا التيسيح منها : وهذا المضمون متكرر في كتب الادعية النقيحه : ولا يخفى مخالفة ظاهرها مع مباني الفلسفة القديمة اذ الوزن عند اصحابها وعند العرب ليس ' لا يوزن الجسم نحو مركزه فان كان مركزه علوياً كالنار والهواء سمي ميلانه خفة : وان كان مركزه سفلياً كالتراب والماء سمي ميلانه ثقل : ومن ذلك اتفقوا على نفي الوزن مطلقاً عن العناصر مطلقاً سواء كان حاملاً كاحل جوهر الفلك او كان محمولاً كالأجرام المركوزه في الفلك مثل الشمس والقمر والنجوم لان حقيقة الوزن عندهم ميل مستقيم وليس في الفلكيات مطلقاً مبدء ميل مستقيم قطعاً : قال رئيسهم الشيخ ابن سينا في الفن الثاني من طبيعيات كتاب [الشفاء] (ان الفلك مطلقاً جسم كروي شفاف فيه مبدء الميل المستدير فقط : الى ان قال والمحمول يعني الاحرام لأثقل له ولا خفة ولا ميل بوجه من الوجوه ولا ممانعة للتحريك) انتهى لفظه هذا كله في الفلكيات واما الضعفيات فتصوروا فيها حالتين

اولهما ميل كل جزء من اجزاء كرة الارض او كرة الماء او كرة الهواء او كرة النار الى مركز كرة نفس ذلك الجزء مثل ميل الحجارة الى الارض وميل التفخة الى الهواء وميل الشملة الى كرة اثار العليا وفي هذه الحالة يعقل الميل والوزن عندهم ولا يذكرون الوزن الا ويقصدون هذه الكيفية

الثانيه ميل اصل كره الارض بمجموع اجزائها او كره الهواء بجميع دقائقها صفقة واحدة وهذه الكيفية ايضا مستحيلة لديهم وينكرون تحقق الوزن بهذا المعنى للارض والهواء وغيرهما كانكارهم في الفلكيات : وبرهان انكارهم ان اصل كره الارض مركز لاجزائها وكذلك اصل كره الهواء مركز لاجزائها والوزن ميل الشيء الى مركزه ونفس الكرة لا مركز لها حتى تميل اليه وميلها الى نفسها ايضا محال ظاهر فلو كان لجرم الارض وزن وميل فاما ان يكون ميلا الى نفسها وهو محال واما ان يكون ميلا الى كره اخرى والمفروض كمال التباين بينهما فيستحيل ميل احدهما الى الاخرى (والنتيجة) ان كره الارض بنفسها باقى الكرات لاخفيفة ولاثقله حيث لا وزن لها ولا ميل كالفلكيات ومع اقرارنا بهذه المباني مثل قدمائنا المحققين لا يحصى لنا من التصرف في ظواهر التسمية الدالة على ان السموات والارضين ذوات اوزان كظواهر التسييح الذي رويناه عن الامام الرابع وخصوصا اذا فسرنا السموات بالافلاك كما فعله المتقدمون من علمائنا (واما الحكماء) المتأخرون عن الالف الهجرى قالوا وزن لديهم ليس يحدث الا بالاجنب وجميع الاجسام الكونية عندهم خاضعة لتوايس الجاذبيه من الدرارى الى الدرارى قالوا عندهم انجذاب الجسم الى ما هو تحتة والحقة انجذابه الى ما فوقه فكما يختلف القويق والتحيه باختلاف الاعتبارات

كذلك الحقة والقليل مختلفان باختلافها ويعتقدون انجذاب كل جسم الى
 الاعظم منه في الحجم اوفى الجواهر اوفى الكتافه مالم يمنعه جسم اقوى منه
 فالارضيات بأسرها مجذوبة الى كرة الارض وهى المانعة من انجذاب الفيوم
 الى كرة القمر والقمر ونحوه ايضاً منجذب للارض والارض مجذوبة
 للشمس وهكذا (فلو صحت هذه الاراء صح التمسك بظاهر الدماء من دون
 تصرف فيه او تاويل : وثبت الوزن للارض والسماء والشمس والقمر
 والهواء كما استخرجه المتأخرون بالأنهم الدقيقه وافكارهم القريبة لديهم
 من الحقيقة وفتعمر على ماذ كروء فى قل السماء الدنيا قالوا ان قل الكرة
 البخارية ٨٩٠١٨٧٣٠١٨٤٩٤٢٠١١٤٩٢٢٢١١٥٢٢٢ رطل بريطاني كما فى حديق
 النجوم وقيل ان جملة بخار الماء المنتشر فى هواء الارض يبلغ ثقله ستمائة
 الف واثنين وتسعين الف مليار قطاراعنى ٠٠٠٠ ٠٠٠٠ ٠٠٠٠ ٠٠٠٠ ٠٠٠٠ ٠٠٠٠
 : وقد عينا ثقل مقدار من الهواء يحاذى راس الانسان من ثقله الى ٤٥
 ميلافى الايات الينات ان معدل ما يحمله الانسان من الهواء نحو ٦٢٢٤
 رطلا وفى (النجوم المشرقة) ان ثقل العمود الهوائى الذى يحمله بدن
 الادمى يبلغ ثلثه وثلثين الف رطل وستائة رطل واحد الكساين مشبه
 فى المدد فتدبر : وانما لم يؤثر هذا الثقل فى اعضاء الانسان مع انها تتأثر
 من عشرين معشاره لتساوى ضغط الهواء من كل جهة وان الجسد فيه هواء

يضغطه الى الخارج فيمانع المحيط : اولاجل اتصال اجزاء الهواء وتماسكها
كما ان ثقل المياه المستوطنة على ظهر الحوت في قعر البحر لا تؤثر فيه اصلاً
مع معظم الثقل في تلك المياه (وخلاصة الكلام ان ثبوت الوزن والثقل
للكرة البحارية كما سمعت مع اثبات الثقل والوزن للسماوات يؤيد ترتيبنا
المذكور اعلى كون الارضين السبع هي اراضي السبابة والسماوات السبع
هي الكرات البحارية المحيطة بتلك الاراضي وليست السماوات عبارة عن افلاك
الفلاسفة كما هو المشهور وسيوضح ترتيبنا في المقام الاتي بحيث لا يبقى فيك ريبه

المسئلة السابعة

في ترتيب السماوات السبع والارضين السبع

ترتيباً تنطبق عليه مقالات الشريعة الاسلامية ويوافق الهيئة
الكوبرنيكية

اما الهيئة الفائرة فحيثما لم يحوز علما شيا المحققون غيرها اصبحوا
يتصرفون في طواهر اخبارنا الكي تاتلف وتنطبق على تلك الهيئة بتفسيراتهم
البعيدة مع ماورد في شريعتنا من الحسن والتشريع على الفلاسفة الاقدمين
وعلى اراهم وصراحة مقالات شرعنا في خلاف ما هم عليه في ترتيب
السماوات والارضين . مثل قول الامام السادس جعفر الصادق ع لمن قال

ان الفلاسفة يقولون عليك اذا تغير فسد . قال الصادق ع (ذلك قول الزنادقة الخ) . ومثل قول علي امير المؤمنين ع في بعض خطبه المشهورة (وكيف علقت في الهواء سمواتك) . ومثل ماورد في تفسير القمي في قوله تم (من اقطار السموات) قال فاذا كان يوم القيمة احاطت سماء الدنيا بالارض واحاطت السماء الثانية بسماء الدنيا واحاطت السماء الثالثة بسماء الثانية واحاطت كل سماء بالتي تليها ثم ينادى يا معشر الجن والانس الخ . وطاهر هذا الحديث يهدي الى ان ترتيب السموات كما يراه القدماء بحيث يكون كل اقل منها في جوف عايه لا يكون الا يوم القيمة واما تحقيق النظام البطلميوسى في السموات على فرض تفسيرها بالافلاك بعد تبدل نشأة الدنيا بالآخره لا غير . والتقليد المتأخرة لقرن القدماء وافرة في شريعة الاسلام . والجديرى ان اضرب عن ذكرها صمحا واشرع في شرح ترتيبى القدسى بعد تمهيد مقدمة

وهي ان المتأخرين قد ارتأوا بادلة وبراهين ان اراضى سبعة من السيارات الشمسية محاطة ومتلبسة بالكرة البخارية . كارضنا . ورمه . وعطارد . والمريخ . والمشتري . وزحل . وارانوس . ولم يصحوا في بتون وفلكان بكرة بخارية كما ذكرناه في مسئلة حصر الارضين في سبعة وسياتى تصريحاتهم بالكرات البخارية لكل واحدة واحدة . ولست

بناس ما تلونا عليك من جواز تسمية الكرات السامية باسم الارضين وانها
سبعة كما تمس الشواهد المظيمة على ان السماء في شرعنا هي الكرة البخارية
الارضية واسم السماء يقع على كل جوهر علوى (قلذا) تمهنت لديك هذه
المقدمات (قلت) نلتى المتفاد من آثارنا الاسلاميه هو ان الارضين السبع
والسموات السبع مرتبة بنظام الله الاكل هكذا (الارض) الاولى
هى التى نحن عليها وندفن فيها وانما ابتدينا بها لكوننا فيها ولجهات كثيرة
اخرى (والسماء الدنيا) هى كرتنا البخارية المحيطة بارضنا . والارض
الثانية هى كرة زمهر بما عليها من الهواء والجبال والبحار . وانما صارت
الثانية . لان اولى الحالات في اعتبار السيارات هو حال ظهورها لنا
ومصيرها في تحاها فتكون الزهرة عندا قرب السيارات الى الارض .
ثم من بعدها عطارد . ثم من بعده المريح وهكذا الخ . والسماء
الثانية هى الكرة البخارية المحيطة بارض زمهر وهوائها :
والارض الثالثة : كرة عطارد . والسماء الثالثة كرة
البخارية المحيطة به (والارض الرابعة) كرة المريح وما عليها وما فيها
(والسماء الرابعة) الكرة البخارية المحيطة به (والارض الخامسة
كرة المشتري) والسماء الخامسة (كرة البخار الحاققة بارضها وهوائها
(والارض السادسة) كرة زحل وما فيها (والسماء السادسة

ككرة البخارية والارض السابعة ككرة اراؤوس والسماء
 السابعة الكرة البخارية المحيط بها انظر شكل (هـ) ومن
 بعد ذلك الفضاء الفاعد للأقضاء المحيط بعالم شمسنا وأعماله اخرجت
 بتون وفلكان عن عداد الارضين لما مر في مسئلة حصر الارضين
 في سبعة وهذا الترتيب الغريب قد صرح به الامام الثامن على الرضا
 (ع) في خبر مروى عنه بإسانيد قوية في اكثر كتب الامامية
 ولقد وجدته في (تفسير القمي) وفي (تفسير العياشي) وهما من ابناء
 القرن الثالث والاربع الهجري وفي تفسير سورة الطلاق والذاريات
 من كتاب مجمع البيان للطبرسي المتوفى سنة ٥٤٨ هـ وفي (تفسير البرهان
 للسيد هاشم البحراني المتوفى سنة ١١٠٧ هـ وفي (نور الثقلين) وفي
 (تفسير الصافي) لمحمد عمن الفيض المتوفى سنة ١٠٩٩ هـ وفي بحار
 الانوار وفي الانوار النعمانية وقد صححنا اكثر هذه الكتب في المقدمة
 الاولى من صديدها الكتاب والخبر الرضوي هو هذا بلفظه (ان الحسين
 ابن خالد سئل الرضا على بن موسى ع عن ترتيب السموات والارضين
 وقال له وكيف ذلك جعلت فداك قال فيسط الرضا (ع) كفه اليسرى
 ثم وضع اليمنى عليها فقال هذه الارض الدنيا والسماء الدنيا عليها
 فوقها قبة والارض الثانية فوق سماء الدنيا والسماء الثانية فوقها قبة

والارض الثالثة فوق سماء الثانية والسماء الثالثة فوقها قبة والارض
الرابعة فوق سماء الثالثة والسماء الرابعة فوقها قبة والارض الخامسة
فوق سماء الرابعة والسماء الخامسة فوقها قبة والارض السادسة فوق
سماء الخامسة والسماء السادسة فوقها قبة والارض السابعة فوق سماء
السادسة والسماء السابعة فوقها قبة وعرش الرحمن فوق سماء السابعة
وهو قوله تعالى (سبع سموات ومن الارض مثلهن) الى ان قال
ابن الحسين بن خالد فما تحتها الا ارض واحدة فقال عما تحتها الارض
واحدة وان الستاهن فوقها (الح) اقول لا يرتاب عارف بالعلم واللغة ان هذا
الحبر منطبق على ترتيب المذكور كانطبق اللفظ على المعنى والاسم على
المسمى فهو المهد الذي اليه يستريح والمضمون الذي بمعانيه ينطق
ويصيح بالكلام الفصيح وهو نص قاطع وبرهان ساطع على صحة الهيئة
الحاضرة وبطلان الهيئة الغائبة لتصريحه بوجود الارضين الستة فوق
ارضنا بل وفوق السماء وفقاً للمعاصرين وخلافاً للقدماء وهل كان
لعاقل في فابر الزمان جرأة التفوه بامثال هذه الكلم ومن اجل ذلك
تاهت العقول من علامتنا المتقدمين في فهم هذا الحبر المقدس الساطع
منه انوار الامامة والوحى واذلم ينكثوا من تكذيبه وطرحه
بسبب قوته وشهرته تشوشوا في شرحه : فقال العلامة المجلسي بعد

نقل الخبر : ولما كان هذا الخبر ظاهراً مخالفاً للحس والعيان فيمكن تأويله
 ثم تأويله بمعنى قاسد بعيد غير مناسب : وقال السيد الجزائري في (الانوار)
 ولا يخفى ما في هذا الحديث من الاشكال وعدم امكان تأويله حتى ينطبق
 على الاخبار وظواهر الايات او على اقوال الحكماء والرياضيين وهذا
 لا يوجب رده بل يجب التسليم والاعتقاد له وارجاعه الى منشأهات
 الاخبار انتهى لفظه ولقد اصاب في مخالفة هذا الحديث مع الحكماء
 ولكنه اشبه اذ حكم بمخالفته لظواهر الايات والروايات فانه لم ينحس
 فيها خوض تحقيق ولم ينصر غوص اجتهاد وتدقيق ولم يستشق طيب
 طيب الفلسفة الحديثة حتى يفوز بما فرزت به والحمد لله ذلك فضل الله
 يؤتيه من يشاء (ولى على) تربيتي المذكور شاهد قوى غير ذلك
 الحديث الرضوى وغير الظاهر على تعاقب السموات في الهواء وذلك
 (هو) المضمون استوارى الانوار الاسلامية اعني كون السموات السبع
 متباعد كل منها عن السماء الاخرى بمسافة سبعمائة سنة : وكذلك
 الارضون السبع متباعد كل منها عن الارض الاخرى بمسافة سبعمائة
 سنة ولو تأملت علمت ان ذلك بظاهره لا يكون الاعلى تربيتنا
 الماضي : فان المقصود من مسيرة خمسمائة عام غير معلوم تحقيقاً ضرورة
 اختلاف السير حسب الاختلاف في الزمان والافاق والاشخاص والامكانات

ولكننا لم اجمالا ان المقصود من هذا التحديد في تباعد الارضين هو
 المراد في تحديد تباعد السموات . والنتيجة تساوى المسافات فن كل
 ارض الى ارض اخرى كمثل المسافة من كل سماء الى سماء اخرى
 نستمع التصريح بهذا المعنى في طى اخبار المسئلة . وبعد تيسر ذلك
 (نقول) ان اراضى السيارات السبع اذا انتظمت على ابعادها
 المعلومة قريباً وكانت السموات السبع كراتها البخارية كان ما بين ارض
 والاخرى مسافة مثل ما بين سماءها والسماء الاخرى قريباً كما نطقت به
 الاخبار الكثيرة هكذا . انظر شكل (٥) . ولو حققنا النظر في مسيرة
 خمسمائة عام لازداد هذا الشاهد قوة وظهوراً قلنا ان فرضنا دابة متعارفة
 تسير في كل ساعة فرسحاً كما هو معلوم ومعمول ابدأ حتى ان عرفنا
 يسمى الفرسخ ساعة بهذه المناسبة فيكون مجموع سيرها في كل سنة تسعة
 الاف فرسخ قريباً . ثم . يكون المجموع من مسيرها في (٥٠٠) عام
 اكثر من (١٦) مليون ميلاً . وهذا . التحديد كما تعلم قريب جداً
 من تحديدات المتأخرين في مسافة العواصل بين اراضى السيارات ولا
 يناسب مبنى آخر ولا هيئة اخرى . ولندكر نبذة من الادلة الناطقة
 بهذا المعنى (قلها) ما فى (الجحار) (والدر المثلث) نقلاً عن سبعة
 كتب او اكثر في خبر طويل ومن جملة (ان ما بين كل سماءين مسيرة

خمسمائة عام الخ) . (ومنها) مقالته الفاضل النيسابوري في تفسيره عند قوله تعالى (ومن الارض مثلهن) انها سبع ارضين ما بين كل واحدة منها الى الاخرى مسيرة خمسمائة عام كما جاء في ذكر السماء وفي كل ارض منها خلق . الى ان قال وهم يشاهدون السماء من جانب ارضهم ويشهدون الضياء منها الخ) . وفي هذه الالفاظ الاخير دالة اخرى على صحة ترتيبنا تلوح لمن حقق النظر (ومنها) ما في (البحار) (والدرالمشور) بالاسانيد عن ابي ذر (قال كنا جلوساً مع رسول الله ص وساق الخبر في عدد السموات . الى ان قال حتى عد رسول الله ص سبع سموات بين كل سماءين مسيرة خمسمائة عام . ثم ساق الخبر في شرح الارضين . الى ان قال حتى عد رسول الله ص سبع ارضين بين كل ارضين مسيرة خمسمائة عام الخ) (ومنها) ما في (البحار) عن ابن عباس صاحب النبي ص (ان ما بين كل ارض الى ارض خمس مائة عام ومن السماء الى السماء خمسمائة عام) (ومنها) ما في لغة السماء من كتاب (دائرة المعارف) عن ابي هريره (قال خرج رسول الله ص على اصحابه وهم يتفكرون فقال فيم اتم فقالوا نتفكر في الخالق . فقال ص لهم تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانه لا يحيط بالفكره تفكروا في ان الله تم خلق السموات سبعاً و الارضين سبعاً وتحت كل ارض خمسمائة عام وبين السماء والارض خمسمائة

عام ونحت كل سماء خمسمائة عام وما بين كل سماءين خمسمائة عام (وفي
 السابعة) بحر عمقه مثل ذلك كله وفيه ملك قائم لا يجاوز الماء كعبه الخ (
 اقول) وان نجد تريباً في الظاهر تنطبق عليه جميع هذه الظواهر الا
 ما ذكرته ورقبته (وقوله من) (وفي السماء السابعة بحر عمقه مثل ذلك
 كله) اشارة الى ما ذكرته في شرح البحار السبعة من مسألة تعدد الارضين
 ان الفضاء الممتلئ من الجوهر الموج الاثيري اشبه شيء بحر موج تسبح
 فيه الحيتان الصغار والكبار . فاذا اعتبرته بحسب مجارى السيارات فيه
 صار سبعة اجهر . واذا اعتبرت جميعه شيئاً واحداً كان بحراً واحداً عمقه
 مقدراً مسافات السموات والارضين . ويجوز ان يكون الملك القائم في هذا
 البحر هو الجوهر القسوى الحائط بقوة جذبه نظام طائفة الشمس (ومنها)
 ما عن قتاده في تفسير سبع سموات قال بعضهم فوق بعض بين كل سماءين
 مسيرة خمس مائة عام (ومنها) ما في تفسير ابى السعود بن محمد من فضلاء
 المائة التاسعة المهجرية عند قوله تعالى (ومن الارض مثاهن) . ان
 الجمهور يعنى اكثر المفسرين والمحدثين على انها سبع ارضين بعضها
 فوق بعض بين كل ارض وارض مسافة كما بين السماء والارض وفي كل
 ارض سكان من خلق الله تعالى الخ (قلت) وهذه الالفاظ صريحة فيما
 ذهبت اليه ولا تكاد تنطبق الا عليه . ولا ينقض استعجالي من غفلة المحققين

إن هذه الآثار الواضحة مع أنها تنادى وتصبح بمقادير فصيح هو عين زريق
 المتقدم (ومنها) مافي (تفسير القمي) في سورة . مريم ورواه أيضا
 في [البحار] بسند صحيح عن الامام السادس [جعفر ابن محمد]
 في خبر ادريس النبي عليه السلام [أعقاب تلك الموت . غلظ السماء الرابعة
 سيرة خمس مائة عام . ومن السماء الرابعة الى السماء الثالثة مسيرة خمس مائة
 عام . ومن السماء الثالثة الى الثانية مسيرة خمس مائة عام وكل سماء وما فيها
 كذلك الخ]

(اقول) لا يخفى ظهور الخبر فيها مر ولكن الاشكال إنما هو
 نحوه (ع) غلظ السماء الرابعة مسيرة خمس مائة عام : الا ان يراد
 انتهاء الرابعة ككرة البحار من ارض المشتري قائما عند الابتداء من
 رقب ارضنا الرابعة السموات وهي غليظة جداً او يراد من السماء نفس ككرة
 نرى : وقد ذكرنا مرارا ان السماء كثيرا ما تطلق على نفس اجرام
 كرات الساميه وعلط جرم المشتري ليس بجيد من هذا التحديد
 قطر الارض ثمانية آلاف ميل وقطر المشتري اكثر من ستة ومائتين
 ميل : او يراد المجموع المركب من جرم المشتري وكرة الخاضيه
 اعلم واواباه الملهون

(وخلاصة النتائج في هذه المسئلة)

ان الاراء المعتمدة في الهيئة الحديثة متفقة على وجود الاراضى

العديدة السيارة في الفضاء الفارغ : وعلى ان لكل منها كرة بخارية محيطية .
 به : ونحن لا نجد مانعاً شرعياً او عقلياً يمنعنا عن تطبيق الارضين
 والسموات على ذلك : بل نجد الادلة الصريحة فضلاً عن الامارات
 في آيات شرعنا مضافا الى الروايات ناطقة بان الارضين في عالم شمسنا سبعة
 وهي اجرام منفصلة متباعدة بمسافة عظيمة كمسيرة خمس مائة عام : وان
 السموات السبع متكونة من بخار الماء وكل سماء منها محيطية بارض من
 الارضين السبع كما تقرر في الهيئة الحديثة : فأي مانع يصعدنا عن اختيار
 هذا التطبيق وحمل الظواهر عليه : مع ما في ذلك من الثمرات الجسميه
 مثل شرح الاخبار المستعصية وحل ما عتاص وتشابه من ظواهر الكتاب
 والسنة : ومثل اثبات النبي الامي (ص) لم يكن ترجحنا راي الفلاسفة
 الاقدمين بل كان محالاً لهم في علومهم وعقائدهم ناهياً عن تصديقهم
 والاعظم الاثم في مثل ذلك اظهار صدق الشريعة الاسلاميه كثر الله
 حماها في البريه وتقدمها على المتأخرين في الاخبار عن هذه الحقائق
 والاسرار والامور التي قصرت عن نبليها الابصار والابصار وعجزت عن
 دركها العقول والمشاعر : فوالله على ما ندرس من آثار الاسلام
 وآهآ على ما قلنا من اقوال الحبيب الكرام : فكم قد اهلل الحفاظ
 والرواة آثاراً واحاديث في هذه الابواب فلم ينقلوها من شدة غرايتها
 عن عقولهم : ونفخر ابتداء ذلك الزمان من امثال هذه المصامم فلم

ها الرواة خوفاً من تهكم الجاهل بالناقل او القائل ومع ذلك كله
ملينا من رواشع هاتيك الاخبار والآثار وشيعات سقت حدايق
العلوم سباحاً والمئة لله ولا ولياً

م بمونه الجزء الاول من كتاب (الهيئة والاسلام) على يد مؤلفه
الجانبي (هبة الدين) محمد علي الشهير بالشهرستاني في التجف
الاشرف ويلي الجزء الثاني واوله مسألة كون
للمشمس مركزاً لاجرام السيارات وقد
نجز طبعه وتصحيحه في ربيع الاول

سنة ١٣٢٨



يباع هذا الكتاب بثمن زهيد ريال مجيدي (٤٠ قرنك) ويضاف عليه
عند الارسال الى الخارج قيمة البوستة ويطلب هذا الكتاب من
مؤلفه ومن وكلاء مجلة العلم في الخارج

فهرست

الجزء الاول من كتاب الهيئه والاسلام

- | | |
|---------------------------------------|---|
| (المقدمة الثانيه) | ٥٩ الخطبه والديباجة واغراض المؤلف |
| ١٩ في ان العقل يسالج باقوى | ٦ منشأ اختلاف عقايد المسلمين |
| المقدمات | ٧ (المقدمة الاولى) |
| (المقدمة الثالثه) | ٨ طرق الاطمينان بالاقتوال المتقوله |
| ٢١ في طرق تاديه وثوق نسبة التقولان | ٩ المقالات الاسلاميه المعتبره في الكتاب |
| ٢٢ سبب تعدادنا الكتب الناقله | ١٠ اسامي الأئمة الاثني عشر ع آل النبي ص |
| لخبر واحد مع اتحاد السند في الجي | ١١ وجوه تصحيح نسبة كل كتاب الى مولفه |
| ٢٣ تاريخ سرايه علوم القربين الى الشرق | ١٢ عدم انقطاع مدارس العلوم عن المسلمين |
| (المقدمة الرابعه) | ١٣ اخذ الافرنج علومهم من المسلمين |
| ٢٤ الفرق بين التفريس واظهار المغيب | ١٥ اسماء بعض كتبنا المتواتره |
| ٢٤ تنبؤ القرآن بقلبه الروم | ١٦ اسماء بعض كتبنا المعتبره |
| ٢٥ سبب اجمال بعض الاخبارات الغيبه | ١٧ اسماء الكتب الفلسفيه التي اخذنا منها |
| ٢٦ اشارة شرعنا الى امرينا واستراليا | |
| ٢٧ اشارة النبي ص الى ميكروب الحذام | |

٤٨ اخبار كون النجوم معلقه
في السماء

٤٩ خبر على في عدم استدارة الفلك

٥٠ اظهار الباقر سير السحب في فلك

٥١ نكبات في كلام على توافق
المتأخرين

٥٢ المسئلة الثانية في شكل الارض

٥٣ مذاهب الحكماء في شكل
الارض

٥٤ اشارة الابيه الى استدارة الارض

٥٦ خمسة اخبار تشير الى استدارة
الارض

٥٧ تسمية فيما تقوم الارض عليه

٥٨ احاديث في كون الارض غير محمولة

٥٩ حديث خلق الارض على قرني

التور او على الحوت وتوجيه ذلك
على راي نيوتون

٦١ (المسئلة الثالثة في تحريك الارض)

٦٢ تاريخ نمو القول بحركة الارض

٦٣ ماجرى على القائلين بتحريك
الارض

٦٤ شواهد تحريك الارض من

العقل والنقل

٦٥ شعاراياه الدخويه ومعنى الدخو

٧٨ تخرج الشريعة في اظهار الحقائق

بديهيه

٧٩ سن الاسلامي اكل من كل تمدن

المقدمة الخامسة

عذار عن سكوت ساير الاديان

٨٠ افاضه الاسلام للناس ضرر وب

المعارف

المقدمة السادسة

٨١ هيئته ذيمقراطيس وهيئته

بطلميوس

٨٢ هيئته المصريين وهيئته تيغوراهه

٨٣ هيئته فيثاغورس والهيئته

الجديده

٨٤ مختصر مسائل الهيئته العصريه

٨٥ المسئلة الاولى في حقيقه الفلك

٨٦ اعتقاد السلف في الفلك

٨٧ الافلاك عند القدماء والمتأخرين

٨٨ الفلك عند المتأخرين

٨٩ الفلك عند الفوسيين والمحدثين

٩٠ ايه توافق المتأخرين في الفلك

٩١ استنباطاياه والسابحات سبحا

٩٢ استنباطاياه سبع طرايق

٩٣ استنباطاياه بقول على ع

٩٤ استنباطاياه قول الامامين الصادق

والسجاد

- السبع
 ٩٢ حديث اجل قاف وتحقيقه
 ٩٤ اشارة النبي ص الى نجيات المشتري
 ٩٦ حديث ان الارضين في كل منها
 جبل قاف
 ٩٨ في شباة الفضاء الممتلئ من
 جومر آربالبحر
 ٩٨ في سرعة سير التور
 ٩٨ في ان الارض مع ظلمها تشبه
 السمكة
 ٩٩ احاديث في البحار السماوية
 ١٠١ شواهد تحقيقنا في جبل قاف
 ١٠٢ اضافة الارضين بعضها البعض
 ومسكونيتها
 ١٠٣ علم الايامع باخبار الارضين
 ١٠٤ خبر ابن سلام وترتيب
 الاراضي والبحار
 ١٠٥ اشارة النبي الى جريان
 الارض وكثرة خضرة المريح وسعة
 المشتري ولون نباته
 ١٠٨ اختلاف الوان النباتات
 في السيارات
 ١٠٩ حديث في خلوبعض الارضين
 ومسكونية بعض
 ١١٠ نهاية ارتفاع الطيارات

- ٦ الاستشعار به من اية المهد
 ٦ اشارة اية القول اليه
 ٧ اشارة اية من السحاب اليه
 ٧١ اشعار اية الدخان بذلك
 ٧٢ كون الجبال اوتادا للارض
 يدل على تحركها
 ٧٥ تصريح الامام جعفر ع بتحرك
 الارض
 ٧٧ تمثيل الامام تحرك الارض
 وبيان جهتها
 ٨٩ حديث مك الارض من مكة
 ٨٠ تصريح الامام على ع بتحرك
 الارض
 ٨٣ بيان على ع تعدد حركات
 الارض
 ٨٤ ذكر الحركات العشر لجرم ارضا
 ٨٦ المسئلة الرابعة في تعدد الارضين
 ٨٧ اقوال السلف في ذلك
 ٨٨ السيارات اراض عند المتأخرين
 ٨٩ اية تدل على كون الارضين
 سبعة
 ٩٠ تصريح الرضا بان فوق ستة
 اراض اخرى
 ٩١ كون تقسيم الاقاليم غير حقيق
 ٩١ حديث المعراج والارضين

والصعود الى الكرات

١٢١ المسئلة الخامسة في حصر

الارضين في سبعة

١١٣ وجه اعتبار الارضين سبعة

١١٤ وجه اعتبار السماوات سبعة

١١٥ اشارة الامام جعفر الى نبتون

١١٦ اشارة النبي ص الى فلكان

١١٨ في الاشار الى سيارة مجهوله

١١٩ تلهفنا من ضعة المسلمين

١٢٠ المسئلة السادسة في حقيقة

السماوات

١٢١ اقوال اقدماء في حقيقة السماء

١٢٢ السماء في العرف واللغة والشرع

١٢٣ طبقات الهواء والاختلاف

فيهايتها

١٢٥ تحقيق الكرة البخارية

وتحديدها

١٢٧ فيما دل على خلق السماء من

بخار الماء

١٢٩ فيما دل على خلق السماء من الدخان

١٣١ في المشابهة بين البحار والدخان

١٣٢ فيما دل على خلق السماء من

الموج والبحر

١٣٣ فيما دل ان على السماء معدن الماء

١٣٤ من رتق السموات والارض

وفتقهما

١٣٤ فيما دل على تقدم خلق

الارض على السماء

١٣٥ في بعض اسباب تكون الكرة

البحارية

١٣٥ ان هذه الحضرة في الجولون

السماء

١٣٧ فيما دل على ان السماء تحت الفلك

١٣٨ فيما دل على انتهاء الهواء بالسماء

١٣٩ في افضال كل سماء عن الاخرى

١٤٠ اشارة الشريعة الى وزن

السماء والارض

١٤١ الوزن عند الدماء والمتاخرين

١٤٣ كمية ثقل الهواء والانسفر

١٤٤ المسئلة الرابعة في ترتيب

السموات والارضين

١٤٥ محالفة الاسلام للهيمية القديمة

١٤٦ ترتيبا في السموات والارضين

١٤٧ تصريح الرضا (ع) بهذا الترتيب

١٤٩ في تباعد الارضين بمسيرة

خمسمائة عام

١٥٢ المسافات بين الارضين

والسماوات

١٥٤ نتائج هذه المسئلة

قال النبي (ص)
طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة



مجلة شهرية دينية فلسفية سياسية عاحية صناعية

(العلم انفس شئ انت ذاخره) (من يدرس العلم لم تدرس مفاخره)

(اقبل على العلم واستقبل ما فيه) (فاول العلم اقبال وآخره)

هذه مجلة تخدم العلم والدين وتبحث عن اصول الترقى ماديا وادبيا
وتمن اشتراكها الزهيد عن سنة كامله في التجف وفي بغداد ٢٠ غرض
وفي الخارج ٦ فرنك وتطلب من مؤلفها في التجف الاشرف بالقطر
العراق وثمان العدد الواحد ٢ غرض وفي الخارج ٣ غرض

